

COMENTARIILE

SAU

EXPLICAREA EPISTOLEI CĂTRĂ COLOSENI

A celui între sfinți Părintelui nostru

IOAN CHRISOSTOM

Archiepiscopul Constantinopolei

OMILIA I

„Pavel Apostol al lui Iisus Christos prin voea lui Dumnezeu, și Timotheiu fratele, celor ce sunt în Colosë sfinților și credincioșilor frați întru Christos, char vouă și pace dela Dumnezeu tatăl vostru“ (Cap. 1, Vers. 1 și 2).

Toate sfintele epistole ale lui Pavel ce sunt trimise bisericilor pe când el eră legat și întemnițat, precum e cea către Efeseni, cea către Filimon, cea către Timotheiu, cea către Filippeni, și precum este și cea de față, căci și aceasta a fost trimisă pe când el eră legat, de oarece scriindu-le zicea: „Rugându-vă împreună și pentru noi, ca Dumnezeu să deschidă nouă ușa cuvântului, să grăim taina lui Christos, pentru care sunt și legat“ (Cap. 4, 3), toate aceste epistole, zic, au în ele ceva mai mult decât celelalte. Epistola de față mi se pare că este scrisă.

în urma celei către Romani. Pe aceea a scris-o mai înainte de a vedea pe Romani, iară pe aceasta a scris-o după ce deia îi vazuse și pe când se găsea pe la sfârșitul predicării sale. Iară aceasta se învederează de acolo, ca în epistola către Filimon (Vers. 9) unde intervine pentru Onisim zice: „Precum și eu Pavel bătrânul, iară în epistola de față se vede printre portătoții ei figurând și Onisim, precum zice: „Impreună cu Onisim credinciosul și iubitul frate“ (Cap. 4, 9), numindu-l credincios, iubit și frate. Pentru care și zice el cu curaj în această epistolă: „De veți rămânea întru credință întemeiați și întăriți, și nemișcați din nădejdea Evangheliei, care ați auzit, ceea-ce s'a propoveduit întru toată zidirea cea de supt ceriu...” (Cap. 1, 23), de unde se vede lămurit, că deia predica avusese un timp îndelungat. Deci această epistolă este înaintea celei către Timotheu, de oarece când a scris-o pe aceea el se găsea aproape de sfârșitul călătoriei sale în această lume, căci zice: „Că eu iată mă jertfesc“ (II Timotheu 4, 6), pe când față de acea către Filippeni este scrisă mai în urmă, fiindcă pe atunci se găsea el legat pentru prima dată în Roma.

Și pentru ce zice eu că aceste epistole scrise în legături au ceva mai mult decât celelalte? Precum un general biruitoriu se găsește în mijlocul trofeilor, și de acolo scrie împăratului, tot așa și Pavel face, căci știa el că legăturile lui e mare lucru. Când el scrie lui Filimon „pe care l-am născut în legăturile mele“ (Filimon 10), o zice aceasia pentru ca noi să nu ne scârbim în strămtorări, ci încă să ne și bucurăm. Aici se găsea Filimon, de vreme ce pe când în epistola către Filimon. (Vers. 2), scriindu-i zicea: „Și lui Archip ostașului nostru celui dimpreună“—, aici, în epistola către Coloseni zice: „Și ziceți lui Archip“. (Colos. 4, 17). Eu cred că acest Archip avea un rol oarecare în biserica Colosenilor.

Deci Apostolul Pavel nu văzuse pe acești Coloseni, nici pe Romani și nici pe Ebrei, pe când le scria. Cum că nu văzuse pe Romani și pe Ebrei mai înainte de a le scrie, se învederează din multe pasaje, însă că

nu văzuse pe Coloseni ascultă ce spune el: „Și câți n'au văzut fața mea în trup” și iarăși: „Că deși sunt cu trupul depărtat, dară cu duchul împreună cu voi sunt” (Col. 2, 1. 5). Astfel deși știa el bine că prezența lui era de multă importanță peste tot locul, însă, chiar absent fiind, el nu încetă a li atrage atențiunea neconținut asupra sa, ca și cum ar fi fost prezent. Și când pedepsește pe cel ce s'a curvit, privește cum el se constituie ca prezent la judecata vinovatului: „Eu dară nefiind la voi cu trupul, iară cu duchul fiind acolo, iată am judecat ca cum ași fi de față”, și iarăși: „Voiu veni curând la voi, de va vrea Domnul, și voiu cunoaște nu cuvântul celor ce s'au semețit, ci puterea” (I. Corinț. 5, 3. 4, 19), și iarăși: „Nu numai când suntem de față la voi, ci încă mai vârtos când nu suntem” (Galat. 4, 18).

„Pavel apostol al lui Iisus Christos prin vocea lui Dumnezeu”. Este demn ca să spunem și despre subiectul acestei epistole, duple cum îl găsim în cuprinsul ei. Care este acest subiect? Acești Coloseni credeau că prin îngeri se apropie de Dumnezeu, pe lângă care mai aveau și alte multe obiceiuri Iudaice și etnice. Aceste obiceiuri și credinți apostolul le combate și le corectează. Pentru aceea începând epistola zice: „Prin vocea lui Dumnezeu”. Iată că și aici pune particula „Prin”. „Și Timotheiu fratele”, zice. Așa dar și acesta este apostol, și deci era drept ca și pe dânsul să'l facă cunoscut lor. „Sfinților celor din Colosă”, zice. Cetatea aceasta era în Frigia, cu apropiere de Laodicia. „Și credincioșilor frați întru Christos”. «De unde zice, ai devenit sfânt? spune-mi. De unde te numești credincios? Nu oare că te-ai sfințit prin moartea lui? Nu oare că crezi în Christos? De unde ai devenit frate? Căci nu te-ai arătat credincios nici în faptă, nici în vorbă și nici în succese. De unde ți s'au încredințat, spune-mi, atâtea mistere? Oare nu prin Christos și pentru Christos?» „Char vouă și pace dela Dumnezeu Tatăl nostru”. De unde e charul? De unde pacea? „Dela

Dumnezeu Tatăl nostru“ zice, deși aici nu pune numele lui Iisus¹⁾. Acum eu voi zice către cei ce de-faimă pe Duchul: de unde vine că Dumnezeu este numit Tatăl servilor? Cine a făcut aceste lucruri mari? Cine te-a făcut sfânt? Cine credincios? Cine te-a făcut fiu al lui Dumnezeu? Cel ce te-a făcut demn de cre-zut, acela este cauza care a încredințat ție toate acestea. Căci noi suntem numiți credincioși nu numai pentru că credem, ci și pentru că ni s'a încredințat de Dum-nezeu tainc, pe care nici îngerii nu le-au știut mai 'nainte de noi. Inșă acestea sunt indiferente lui Pavel ca să le înșire în acest mod.

„Mulțumim lui Dumnezeu și Tatăl Domnu-lui nostru Iisus Christos“ (Vers. 3). Toate acestea cred că le-a raportat numai la Tatăl, pentru ca nu deo-dată să le pună înainte pe Dumnezeu Cuvântul. „Tot-deauna pentru voi rugându-ne“, adică nu numai mulțamindu-i, ci și priu rugăciuni neconténite el își arată iubirea sa către dânșii, și că chiar și pe acei pe cari încă nu-i văzuse, el îi avea veșnic în inima sa.

„Auzind credința voastră cea întru Christos Iisus“ (Vers. 4). Mai sus zicând „Domnului nostru“, aici explică fraza ca și cum pare că ar zice „acesta este Domnul nostru, iară nu servii“. „Christos Iisus“, nume care sunt simbole ale binefacerei Dumnezeiești, duple cum zice evanghelistul: „Că acesta va mân-tui pe poporul său de păcatele lor“ (Math. 1, 21). „Auzind credința voastră cea întru Christos Iisus, și dragostea care aveți către toți sfinții“. Dejà prin aceste cuvinte îi familiarizază. Epafrodit este care l'a pus în cunoștință despre progresele lor, iară epistola aceasta le-a trimis-o prin Tichic, căci Epafrodit eră reținut pe lângă dânșul. „Si dragostea“ zice, care o aveți către toți sfinții“, adică nu numai către unul, și către altul nu, ci către toți, prin urmare și către noi. „Pentru nădejdea cea gătită vouă în ceriuri“ (Vers. 5). Aici vorbește de bunurile vlitoare, și pentru ispiile ce întâmpinăm pe pământ, că adică

¹⁾ Edițiunea pe care a avut-o în vedere Sf. Chrisostom, nu avea adaosul dela finea pasajului „și Domnul Iisus Christos“. (Trad.)

să nu căutăm repausul aici. Și ca să nu zică cineva: apoi care e folosul dragostei către sfinți, dacă noi suntem ispitiți și necăjiți? «Ne bucurăm, zice, că vă câștigați mari bunătăți în ceriuri». „Pentru nădejdea cea gătită vouă în ceriuri, care ați auzit mai 'nainte întru cuvântul adevărului“. Aici cuvântul este înțepătoriu, că „adică având mult timp de când auziți cuvântul adevărului, îi totuși își schimbase părerea. „Întru cuvântul adevărului Evangheliei“, căci evanghelia mărturisește adevărul, și într'ansa nu este minciună. „Evangheliei“. Nu zice cuvântul predicii, ci al evangheliei, amintindu-li încontinuu binefacerile lui Dumnezeu. Mai 'ntăiu îi laudă și după aceea li amintește de acestea. „Care este de față la voi, precum și în toată lumea“ (Vers. 6). Iată că aici li vorbește cu grații. Cuvântul „de față“ îl întrebuintează în mod metaforic. «Nu a venit numai și apoi s'a dus (evanghelia), ci a rămas acolo». Apoi fiindcă cei mai mulți se încurajază când știu că au mulți tovarăși în credințele lor religioase, de aceea apostolul adăogă: „precum și în toată lumea“, adică pretutindene este de față, pretutindene stăpânește, pretutindene se găsește. „Și este făcând roadă și crescând precum și întru voi“. Făcând roade pentru faptele bune și crescând, încât pe mulți adumbrește și 'i sprijine. Căci și printre plante se întâmplă așa, că atunci planta devine stufoasă, când trunchiul ei este sprijinit și înțepenit bine. „Precum și întru voi“, zice. Aici el din capul locului adresează laude auditorului, ca astfel chiar silit fiind de împrejurări, să nu se depărteze de credință. „Din ziua în care ați auzit“ adică «aceasta e de admirat, că iute v'ați alipit și ați crezut, și imediat dela început chiar ați arătat roadele credinței». „Din ziua în care ați auzit și ați cunoscut darul lui Dumnezeu întru adevăr“. Nu în vorbă, zice, nici în înșălăciune, ci în înseși faptele voastre. Deci aceasta spune el prin expresiunea „făcând roadă“, adică semnele și minunile ce le săvârșiți; căci de îndată ce ați primit cuvântul evangheliei, imediat ați cunoscut și charul lui Dumnezeu. Așa dară,

când imediat după primirea charului ați arătat și puterea celui char prin faptele voastre, apoi cum să nu fie acum urâcios lucru de a nu crede? „Precum v'ați și învățat dela Epafra, iubitul cel dimpreună slugă cu noi“ (Vers. 7). Acesta predicase evanghelia la Coloseni, și dela dânsul primise și credința creștinească. Drept aceea și apostolul voind a învedera demnitatea bărbatului, zice „cel dimpreună slugă cu noi“.

„Care este credincios pentru voi slujitor al lui Christos, care ni-a și arătat nouă dragostea voastră întru duchul“ (Vers. 8). «Nu vă îndoiți, zice, despre nădejdea viitoare, vedeți lumea toată întorcându-se la credință. Și de ce să vorbim de cele petrecute cu alții? când și fără acestea sunt suficiente cele ce s'au petrecut cu voi înșivă».

„Ați cunoscut darul lui Dumnezeu întru adevăr“, adică în fapte. Așa dară apostolul adevărește două lucruri: că evanghelia se făcuse cunoscută în toată lumea, și că crezuse în ea și acești Coloseni. Și nici că se poate crede că altfel erau lucrurile, și altfel i le-a spus Epafra. „Care este credincios“ zice, adică adevărat. „Care ni-a arătat nouă dragostea voastră întru Duchul“, adică dragostea voastră cea duhovnicească către noi. Dară dacă acesta este slujitor al lui Christos, cum de spuneți că prin îngeri vă apropiați de Dumnezeu? „Care ni-a arătat dragostea voastră întru Duchul“. Aceasta este dragostea cea sigură și minunată, pe când celelalte au numai numele de dragoste. Și sunt mulți cari au dragoste de feliul celor de pe urmă, însă aceasta nu este dragoste, și de aceea iute se și nimicește.

¹⁾ Sunt multe cauze, care nasc prietenia sau dragostea. Dragostea cea uricioasă o vom trece cu vederea, căci nimeni dintre noi nu va spune că nu este din acele murdare, — dară de voiți vom pune la mijloc dragostele acele naturale și vitale, sau relative la viața

¹⁾ *Partea morală.* Despre dragostea corporală și spirituală, și că cea spirituală este cu mult mai sigură. Despre recunoștință și nerecunoștință. Despre reutate și despre eleimoină (*Veron*).

noastră. Dragostele vitale sunt de acestea: a câștigat cineva un prieten, care a fost prieten și al părinților săi, a luat parte la masa sau la călătoria sa, este moșieșul său, sau a avut vr'un bine de la el, — sunt frumoase și acestea; sau că este de aceeași meserie cu el, — deși o astfel de dragoste nu este sinceră, căci conține în ea oarecare invidie și gelozie. Dragostele naturale sunt: Dragostea tatălui către fiu, a fiului către tată, a fratelui către frate, a bunicului către nepot, a mamei către copii, și de voiți și a femeii către bărbat, căci și acestea sunt vitale și pământești. Aceste din urmă se pare că sunt mai aprinse decât celelalte, și zic că se pare, căci de multe ori sunt învinse de cele dintâi. În adevăr, că, câteodată prietenii s'au arătat mai sinceri decât frații, decât fii și decât părinții, câteodată cel născut n'a ajutat pe născătorul său, pe când poate cel ce nici nu l'a cunoscut măcar, l'a ajutat.

Dragostea cea duhovnicească însă, este mai presus de toate celelalte dragoste, căci ea ca și o regină stăpânește pe celelalte, și are o față strălucită. Nimic din cele pământești nu o naște pe ea, după cum pe celelalte; nici obiceiul, nici binefacerea, nici natura, nici timpul, ci se pogoară de sus din cer. Și de ce te miri, dacă ea n'are trebuință de binefacere, dacă chiar și când este atacată ea nu se dă în laturi? Cum că această dragoste este cu mult mai mare decât celelalte, ascultă pe Pavel când zice: „Ași fi poftit eu însumi a fi anathema dela Christos pentru frații mei“ (Romani, 9, 3). Care părinte ar pofti aceasta, ca să fie dat anathemei și să se găsească în rele? Și iarăși: „Dorință având a mă slobozi și împreună cu Christos a fi, mai bine cu mult mai vârtos“ (Filipp. 1, 23. 24). Care mumă ar vorbi și ar alege aceasta, ca adică să treacă cu vederea pe copiii săi? Și iarăși ascultă-l pe dânsul când zice: „Iară noi, fraților, rămânând sirimani de către voi pentru un timp, cu fața, nu cu inima“ (I. Tesal. 2, 17). Aici un părinte fiind insultat de fiul sau rupe dragostea ce o avea, pe când acolo niciodată, ci aleargă în ajutorul până și celor ce-l lapidează, și li face bine. Deci nimic nu e atât de puternic ca legătura dragostei duhovnicești. Cel ce devine prieten cuiva în urma unei sufe-

rinți îndurate, dacă acea suferință nu este într-una, va deveni dușman; cel ce este nedeslipit de un altul din obiceiul, când obiceiul va conțeni, se va stinge și prietenia lui. Femeea iarăși, dacă a survenit vre-o ceartă, și-a lăsat bărbatul și a rupt legătura dragostei; de asemenea și fiul dacă vede că părintele său trăiește timp îndelungat și nu-l poate moșteni mai curând, se îngreuiază.

Ei bine, nimic din acestea nu se petrece unde este dragostea duhovnicească; nimic din acestea nu o nimicește, fiindcă nimic din ele nu o nasc. Nici timpul, nici distanța, nici suferința, nici auzirea clevetirilor, nici mânia, nici insulta și nimic în fine nu se poate furia unde este această dragoste, și nici nu o poate nimici. Și ca să afli că este așa, vă voi spune de Moisi, că deși era lapidat de cei de un sânge cu el, totuși dânsul se ruga lui Dumnezeu pentru ei. Care tată ar fi făcut aceasta pentru fiul lapidator, și care nu l'ar fi lapidat și el la rândul său?

Deci, iubiților, să căutăm de a avea dragostea duhovnicească, căci aceasta este puternică și nu se nimicește. Să nu umblăm după dragostea aceea care se capătă din ospețe. De altfel chiar suntem împiedicați de a introduce la ospețele noastre pe cei ce vâneză o astfel de dragoste, căci ascultă ce spune Christos în evanghelie: „Când faci prânz sau cină, nu chieamă prietenii tăi, nici frații tăi, nici rudele tale, nici vecini bogați... ci chieamă săracii, neputincioșii, schiopii și orbii“ (Luca, 14, 12, 13), și cu drept cuvânt, căci mare plată vei avea pentru aceasta. Dar nu poți, sau îți este disgustător de a cina cu schiopii și orbii, și în fine îți vine greu acest lucru? Bine, nu face nimic, căci nici nu este nevoie de aceasta. Chiar dacă nu-i pui la masă lângă tine, trimite-li cel puțin bucate dela masa ta. Cel ce chieamă pe prieteni, nu face un lucru mare, și plata și-a primit-o aici; pe când cel ce chieamă pe infirm și pe sărac, are datornic pe Dumnezeu.

Să nu fim supărați dacă nu luăm răsplata aici, ci din contră, să fim supărați dacă o luăm. Când omul răsplătește, Dumnezeu nu răsplătește, ci numai când omul nu răsplătește, atunci Dumnezeu răsplătește. Așa dar să nu căutăm de a face bine celor cari sunt în

stare de a ni răsplăti, și nici să facem binele în speranță de a avea răsplată dela dânsii, căci o astfel de judecată este ușoară. Pe prieten dacă 'l chiami, plăcerea o ai până seara. De aceea o astfel de prietenie se sfârșește mai iute decât hanij agonisiți și cheltuiți cu acel ospaț, pe când dacă chiami pe infirm și pe sărac, plăcerea nu se pierde niciodată, pentru că ai ca datornic pe Dumnezeu, care știe și nu uită niciodată. Apoi câtă prostie de a zice că nu poți șede la masă cu săracii. Ce spui? Este necurat și zoios? Spală-l și adă-l la masa ta. Are haine zoioase? Șterge-l și dă-i haină curată. Nu vezi cât de mare câștig ai? Christos prin aceasta îți stă de față, și tu încă te ocupi de aceste lucruri mici? Ai chemat la masă pe împăratul, și tu te rușinezi de aceștia? Fie de față două mese, din care una să aibă orbi, șchiopi, ciungi, cu mâna sau brațul beteag, desculți, îmbrăcați cu o singură haină, și aceea flenduroasă, — iară cea de a doua să aibă stăpânitori, generali, guvernatori, funcționari superiori, îmbrăcați cu haine prețioase și învinși cu cingători aurite. Apoi pe masa săracilor să nu se găsească nici vase de argint, nici vin mult, ci numai atâta cât e deajuns de a veseli inima omului, iară paharele și celelalte obiecte să fie de sticlă, — în timp ce pe masa bogaților toate obiectele să fie de argint și de aur, iară semicercul (ἡμισκύριον = în formă de semicerc, în formă lunii în creșterea ei, în forma literei C), să nu poată fi purtat de un singur servitor, ci deabea doi tineri să-l poată mișca. După aceasta apoi vasele de pământ pentru apă să fie așezate în rând în așa mod, ca să strălucească mai mult ca argintul; fie încă semicercul acoperit peste tot cu un acoperământ fin. Fie aici apoi mulți servitori, îmbrăcați cu haine nu mai pre jos de a le invitaților, vestimente strălucite, zic, purtând nădragi persienesci, frumoși la vedere, pentru că sunt chiar în floarea junetei, plini de vigurositate și corporlenți, — iară la cealaltă masă fie numai doi servitori simpli îmbrăcați, fie la unii bucatelor scumpe, iară la ceilalți de același care pot stinge foamea și aduce mulțămire. Oare am spus deajuns? Oare amândouă mesele sunt pregătite bine și cu precisiune? Nu, cumva lipsește ceva? Eu nu cred, căci am trecut în revistă și pe cei chemați la masă, și luxul vaselor și a așternuturilor și a bucatelor, și chiar dacă poate am trecut ceva cu ve-

derea, în trecerea timpului vom afla. Aide, deci, ca după ce fiecare masă vi s'a pus înaintea sub forma cuvenită, să vedem unde aveți să vă puneți voi. Eu mă voi duce la masa unde sunt orbi și schiopii, pe când dintre voi cei mai mulți poate vor alege pe aceea unde sunt generați, pe aceea unde este frumusețea și veselia. Vom vedea deci, care din amândouă are mai multă mulțămire, și nu vom examina de loc cele viitoare, căci în această privință stăpânește masa nica. De ce? Pentru că aceasta are pe Christos printre cei chemați la ospăț, iară aceea are numai oameni; aceasta pe stăpânul, iară aceea pe servi. Deci nu vom vorbi de aceasta, ci să vedem care din două are mai mare mulțămire și mai mare plăcere chiar în present. Dar și în această privință mai maro mulțumire are masa aceasta, căci a ședea la ea împreună cu împăratul, simți o mai mare plăcere, decât a ședea împreună cu servii. Însă să trecem cu vederea și aceasta, și să examinăm faptul în sine. Așa dar și cei cu mine, cari am ales masa aceasta, ne găsim în cea mai mare libertate și veselie, vorbim împreună și suntem ascultați. Voi însă, tremurând și sfîindu-vă, și rușinându-vă de cei ce sunt la masă, nu cutezați nici chiar a întinde mâna, ca și cum pare că ați intrat într'o școală de educațiune, iară nu la un ospăț, așa vă sfiți de dânsii ca de niște stăpâni grozavi. «Dară, zici tu, nu se găsesc ii tocmai așa, ci se bucură de mare cinste». Și cu toate acestea eu mă găsesc în mai mare cinste, căci la voi se vede mai mult luxul predominând la masa unde stați, iară vorbele voastre sunt în șoapte ca a slugilor. Căci și sluga atunci se pune în evidență, când se găsește alături cu stăpânul; însă nu are atâta demnitate prin faptul acesta, pe câtă umilință, de vreme ce șade acolo unde i se arată, și atunci el suferă cea mai mare umilință. Ceea-ce este umilit atunci se pare încă mai umilit, când se pune alături cu înălțimea, și deci comparațiunea înfățișază atunci pe umilit încă mai umilit, și nicidecum mai înalt. Așa și voi când stați alături cu aceea, vă arătați încă mai umiliți, iară nu noi. Noi vă covârșim prin două lucruri: prin libertate și prin cinste, cu care nimic nu este egal în mulțămire. Eu aș prefera să mănânc pâine goală în libertate, decât mii de feluri de mâncări în sclavie. „Mai bun este ospățul cu legumi spre dragoste, zice, și spre prieteșug, decât vițelul

de la esle cu vrajbă". (Prov. 15, 17). Ceea-ce ar vorbi aceia, voi sunteți siliți a aplaudă și nicidecum a respinge, punându-vă astfel în rândul parasitilor, ba încă și mai răi decât dâșii. Decât, astfel este luxul; în fața lui vă sfiți și vă pitulați, de unde rezultă că nu vă bucurați de nici o cinste. Prin urmare pe cât de mult este lipsită acea masă de mulțămire, pe atât de mult masa noastră e plină de mulțămire și de veselie.

Dar să examinăm încă și însăși natura mâncărilor. Acolo chiar ne voind cineva este totuși silit de a bea vin peste măsură, aici însă nimeni nu este silit de a mânca și a bea, dacă nu voește, astfel că acolo dela început necinstea găsește și scoate mulțămirea din calitatea mâncărilor și a băuturilor, iară din saturarea peste măsură se naște desgustul. Corpul nostru nu atâta de mult se vatămă prin foame, precum prin sațiu peste măsură. Mai ușor îl voiu moleși și slăbănogi prin îmbuibare, decât prin foame. Astfel deci, foamea este mai suportabilă decât îmbuibarea, căci de foame poate cineva răbda și douăzeci de zile, pe când dacă e deprins cu îmbuibarea, nici chiar două zile. Cu foamea luptându-se încontinuu cei de pe câmp, sunt totdeauna sănătoși și nu au nevoie de doctori, pe când cei îmbuibăți nu ar putea trăi dacă nu ar chieama încontinuu pe doctori, ba încă de multe ori nici nu țin samă de povețele lor.

Deci masa noastră are întâetatea pentru mulțămirea și plăcerea ce o găsim acolo. Dacă se poate numi cinste a fi cineva necinstit, dacă este plăcut ca fiind liber cineva, să se supună altora, să se sfiască și să tremure, în loc să aibă curaj, și în loc să se mulțamească cu strictul necesar, el să se îmbuibeze peste măsură și să se cufunde în dezmerdări, ei bine, atunci masa noastră este cu mult mai superioară aceleia. Dar apoi și în privința cheltueleur masa noastră este mai bună, căci pe când aceea este costisitoare, aceasta de loc. Dar ce? Oare masa această este plăcută numai celor chiemați, sau că poate face plăcere multă și celui ce a dat-o? Căci aceasta este ceea-ce noi căutăm în cazul de față. Cel ce a chemat la masa sa pe cei bogați, pe rude și prieteni, s'a pregătit cu mult timp mai înainte, și a fost silit de a se îngriji de multe lucruri trebuitoare, nedormind nopțile și în cursul zilei neputând sta liniștit de griji, ei făcându-și în capul său fel de fel de

planuri, vorbind și sfătuindu-se cu bucătarii, cu sofragii și eu servitorii. Apoi sosind ziua hotărîtă, l'ar putea vedea cineva îngrijorat mai mult chiar decât cei ce vor a se lupta în stadiu, ca nu cumva să se întâmple vr'un neajuns, nu cumva să fie criticat, nu cumva să-și capete de acoloa mulți acuzatori. Cel ce chiamă însă, la masa sa săracii și infirmii, este scutit de toate aceste griji, el pune masa instantaneu, și nu se îngrijește cu multe zile mai înainte. Dar și după cină dacă vom observa bine, vom vedea că acela imediat a pierdut mulțumirea dintăiu, pe când acesta o are în el, căci are pe Dumnezeu datornic, se nutrește cu speranțe plăcute, și în fie-ce zi el întinde masa și să ospătează cu stăpânul a toate. Mâncările de sigur că se consumează, pe când charul și mulțămirea sufletească nu se consumă, ba încă pe fie-ce zi el mai mult se bucură decât acei ce și-au încărcat pântecul cu vin mult. Căci nimic nu hrănește spiritul atât de bine, ca o speranță plăcută și așteptarea celor bune.

Să vedem apoi și alte împrejurări, care se desfășură la aceste mese. La masa aceea se aud fluere, chitare, flaute și celelalte, pe când aici nici o cântare neplăcută, ci numai imnuri și psalmodii. Acolo sunt laudați demonii, pe când aici Dumnezeu, stăpânul a toate. Ai văzut cum masa aceasta este plină de char, iar aceea încărcată de atâta nerecunoștință și nesimțire? Căci spunemi: Dacă Dumnezeu este care te hrănește din bunătățile sale, și deci tu lui trebuie să-i mulțumești pentru că te-a hrănit, apoi cum de introduci pe demoni în locul lui și lor li mulțumești? Pentrucă cântările acelea din flaut nimic alt nu sunt, decât cântări drăcești. În loc să zici: „Mulțumescu-ți stăpâne” sau „Binecuvântat ești Doamne, că m'ai hrănit pre mine din bunătățile tale”, tu, ca și un câne necinstit, nu-ți aduci aminte de aceasta, ci introduci pe demoni? Dar apoi chiar câinii, fie că ar primi ceva, fie că nu ar primi, totuși se gudură pe lângă stăpân, pe când tu nici aceasta nu o faci. Cânele chiar de nu ar primi nimic dela stăpân, totuși îl gudură, pe când tu și după ce ai primit încă latri asupra sa! Cânele apoi chiar de ar primi ceva dela cei străini, nici prin aceasta încă nu-și domolește ura asupra lor, și nici că poate fi împrietenit, iară tu deși ai suferit mii de rele dela demoni, totuși îi introduci la masă, așa că de două ori ești mai rău decât

câinii. Și e bine că am amintit acum de câni, ca comparațiune cu cei ce mulțumesc lui Dumnezeu numai atunci, când primesc vre-o binefacere dela el!

Rușinați-vă, vă rog, de câni, cari deși rupți de foame, gudură încă pe stăpânul lor. Dumnezeu este care ne hărăzește din darurile sale, și totuși când auzi că demonii uneltesc ceva contra mântuirii tale, tu lași pe stăpânul imediat și te aprepți de dășii! O! nenorocitul și mai fără minte decât câinii. «Dar au, zici, femeile publice (πόρναι) oarecare șic și plăcere privity». Ce plăcere? sau mai bine zis, ce necinste nu au ele? Casa ta a devenit așa dar loc de curvie, de nebunie și de spurcaciuni, și tu nu te rușinezi de a numi aceasta plăcere? Dacă crezi că îți este permis de a uza de femei pierdute și a transforma casa ta într'un local de curvie, tăvălindu-te ca și porcii în noroiu, ei bine, rușinea și desgustul izvorât de aici, va fi cu mult mai mare decât orice plăcere. Dacă însă o faci aceasta numai în aparență, iată că și de aici izvorăște o durere mare, căci dacă privirea nu este o plăcere, presupunând că te mărginești aici, totuși pofta devine mai mare, vâpaea ce arde în tine mai grozavă încă. Și poate voești a ști și sfârșitul? Aceia se ridică dela masă insolent și iritați ca niște nebuni și smintiți, și mai de răș decât sclavii, căci în timp ce servitorii pleacă de acolo sobri și cu mintea întreagă, îi pleacă beți. Vai! ce rușine. Aici însă, nimic de acest fel, ei ridicând masa cu laude și mulțămiri adresate lui Dumnezeu, îi se duc acasă scutiți de orice rușine, de orice acuzațiune. Așa dar vei vedea pe aceia că se găsesc în interiorul lor după cum aceștia se găsesc în exterior, adevă orbi, infirmi și schiopi; adevă ce fel sunt corpurile acestora, așa sunt sufletele acelora, umflate ca de idropică și schimonosite, căci așa este lipsa de minte. După petrecere apoi vine slăbănogirea și oboseala generală, căci așa este beția, ea face pe cei sănătoși schiopi și schilozi. Vei vedea pe aceștia apoi că au sufletele lor curate, strălucite și împodobite, după cum sunt corpurile acelora, căci îi trăesc în mulțămire, nu caută nimic mai mult decât strictul necesar, îi filosofează așa zicând, și se găsesc în toată liniștea și curățenia sufletului.

Acum să vedem care este sfârșitul atât aici, cât și acolo. Acolo este petrecere desfrănată, răș drăcesc, beție, glume uricioase, vorbe murdare, ca să se facă

plăcerea acelor femei desfrânate, pe când aici este filantropie și bunătate sufletească. Cel ce a chemat la masa aceea, a fost stăpânit de slavă deșartă, pe când cestă-lalt a fost inspirat de filantropie și de bunătatea spirituală. Masa aceea a fost daia din slavă deșartă, din rapire și furtisag, pe când aceasta din filantropie; aceea sfârșeste, după cum am zis, în prostie, în nebunie și în stupofacție, căci acestea sunt odrasile slavei deșarte, — iară aceasta în mulțamiri și slavă adresate lui Dumnezeu. Dar apoi și lauda oaminiilor este mai mare pentru această din urmă masă, pe stăpânul celei dintâiu îl vorbesc de rău, iar pe al acesteia toți, chiar și cei cari nu s'au îndulcit din ea, îl laudă și îl consideră de părinte obștesc. Dupre cum se petrece cu cei nedreptațiți, căci sufar deopotrivă și cei ce n'au fost nedreptațiți și cu toți consideră de dușman pe cel ce a nedreptătit, tot așa și cu cei ce nu au participat la masa aceasta, căci și aceștia laudă și admiră deopotrivă cu cei ce au participat pe cel ce a dat masa. Acolo predominază invidia, aici îngrijirea părintească și mulțamiri se aud din partea tuturor.

Toate acestea se petrec aici, dar acolo când va veni Christos, acest din urmă va stă de față cu mult curaj înaintea lui, și va auzi întreaga lume acele cuvinte roștile de el: „Insetat m'ai văzut și m'ai adăpat, flămând și m'ai hrănit, gol și m'ai îmbrăcat“ (Math. 25, 35 și urm.) și de acestea, pe când acela va auzi contrariul: „slugă vicleană și leneșă“. (Ibid. 26) și celelalte, și iarăși: „Vaicelor cedorm în paturi de elefant, și se resfață întru așternuturile lor, ... celor ce beau vinul strecurat și se ung cu mirurile cele mai de frunte ... ca și cum ar sta au socotit, și nu ca cum ar fugi“. (Amos 6, 4—6).

Acestea, iubiților, nu vi s'au spus fără scop, ci ca să vă schimbați părerea și nimic să nu faceți fără folos. «Dar ce? iată că eu fac și aceasta și aceea», acesta este răspunsul multora și multă vorbă fac de aici. Si ce trebuință e, spune-mi, ca fiind posibil de a face totul spre folos, tu să întrebuințezi unele fără vre-o necesitate și să cheltuești în zadar, iară pe altele cu necesitate? Spune-mi: dacă semănând ai arunca o parte de să-

mănță pe piatră, iar alta pe pământ bun, te-ai mulțami oare a spune; nu vatămă cu nimic că am aruncat o parte pe piatră, iar cea-laltă pe pământ bun? De ce nu ai aruncat-o toată în pământ bun? De ce îți micșorezi câștigul? Când aduni bani nu zici aceasta ci din toate părțile aduni; când împrumuți nu zici, de ce să împrumut eu o parte pe cei lipsiți și cu o parte pe cei cu mijloace, ci totui împrumuți acestora, pentru că știi că ai câștig, iară în cazul de față, unde atât de mare este câștigul, nu zici aceasta. Așa dar nu vei încetă a chieltui în zadar? «Dar, zici tu, are și aceasta câștigul său». Care? Spune-mi. «Se întărește prietășugul», zici. Inșă nimic nu poate fi mai rece ca prietenia aceloră, căpătată dela ospete și petreceri; aici se zămislese numai prietenii parasifilor. Nu insultă un lucru atât de admirabil, voiu să zic dragostea, nici nu spune că rădăcina ei poate fi egală cu a aceleia, izvorită din petreceri și ospete. După cum când un copac are rădăcina ca aurită și ca petrele cele prețioase, nu vei spune că are astfel rădăcina de la natura sa, ci este provenită așa din cauza putregaiului, tot așa faci și tu, căci chiar de s'ar naște prietenia din ospete, totuși nimic nu poate fi mai rece ca astfel de prietenie. Cel ce chieltuește în dreapta și în stânga pe astfel de ospete, chiar de ar chieltui cât de mult, nimic mare nu folosește, pe când cel ce chieltuește totul la mesele săracilor, chiar puțin de ar fi chieltuit, totuși a făcut mare lucru, căci ceea-ce se caută nu este de a da mult sau puțin, ci ca să dea nu mai puțin de propriile sale puteri. Să ne gândim la cel cu cinci talanți și la cel cu doi, să ne gândim la văduva care a pus în corvană cei doi fileri, să ne gândim la văduva de pe timpul lui Elie. Nu a zis văduva cea cu doi fileri, «și ce vatămă dacă voiu opri un filer pentru mine și numai unul voiu pune în corvană», ci ea a dat tot ce avea, iară tu deși te găsești într-o așa îmbelșugare, totuși ești mai sgârțit decât aceea.

Deci să nu neglijăm, iubiților, de mântuirea noastră, ci să facem milostenii, căci nimic nu este mai bun lucru ca milostenia. Despre acest adevăr ni va arăta timpul viitor, ceea-ce de altfel ni probează și cel prezent. Să viețuim în slava lui Dumnezeu și să facem ceea-ce voește el, ca astfel să ne învrednicim bunurilor făgăduite nouă. Căroră fie a ne învrednici prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia

împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA A II

„Drept aceea și noi, din care zi am auzit, nu încetăm pentru voi rugându-ne și cerând ca să vă umpleți de cunoștința voei lui, întru toată înțelegerea și înțelepciunea duhovnicească, ca să umblați voi cu vrednicie Domnului spre toată plăcerea, întru tot lucrul bun făcând roadă, și crescând spre cunoștința lui Dumnezeu“ (Cap. 1, 9. 10).

«Drept aceea» zice, adică «fiindcă am aflat despre credința și dragostea voastră, fiindcă avem speranțe bune și suntem deplin încredințați că așa veți fi și în viitor». După cum se întâmplă și în războiu, că ațîțăm mai mult pe ostașii aceia, cari sunt aproape de biruință, tot așa face și Pavel cu acești Coloseni, când îi îndeamnă ca să continue în sporirea faptelor bune. „Din care zi am auzit, zice, nu încetăm pentru voi rugându-ne“. Nu numai o zi, nici două sau trei, ci în totdeauna. Aici arată dragostea lui către dânșii, în acelaș timp lasă a se înțelege că îi încă n'au ajuns la capăt, căci vorba „ca să vă umpleți“ aceasta învederează. Acum tu privește înțelepciunea acestui apostol, căci el nu zice că dânșii sunt cu totul străini și lipsiți de adevărurile evangheliei, ci numai că-ți mai lipsește ceva, ceea-ce probează expresiunea „ca să vă umpleți“, ca și cealaltă expresiune „spre toată plăcerea, întru tot lucrul bun“ așa că chiar și expresiunea „toată“ sau „întru tot“ ce o vedem des pusă, este ca o mărturie, că de și dânșii progresase în cuvântul adevărului, totuși încă nu ajunsese la sfârșit. Și apoi zice „ca să vă umpleți“ iară nu ca să luați, căci luase deja, iară acum li rămânea ca să se umple.

Cu modul acesta și deșteptarea ce li o face nu este greoacă, și lauda ce li o aduce nu i lasă ca să cadă. Dar ce înseamnă „ca să vă umpleți de cunoștința vocii lui”? Adecă că voi vă apropiați de Dumnezeu prin Fiul, și nici cât prin îngeri. «Că trebuia să vă apropiați de el o știți; vă rămăsese numai a afla că apropierea voastră s'a făcut prin Fiul, pe care el l'a trimis. Oăci dacă urinză a vă mântui prin îngeri, nu ar fi trimis pre Fiul, nu l'ar fi dat rescumpărare pentru noi». „Întru toată înțelegerea, zice, și înțelepciunea duhovnicească”. «Fiindcă v'au amăgit filosofi, voese ca de acum voi să fiți întru toată înțelepciunea duhovnicească, iară nu în acea ominească. Iară dacă voiți să aflați cunoștința vocii lui, dacă voiți să aflați esența înțelepciunii duhovnicești, ei bine, aceasta constă în rugăciuni încontinuu». Faptul acesta se arată de aici, că Pavel se roagă într'una, nu a conținut și nici că a părăsit rugăciunea, ceea-cc învederează și expresiunea „din care zi am auzit...”. Prin această expresiune li aduce și oarecare înfruntare, de oarece încă de atunci ajutați fiind prin rugăciunile lui, îi totuși nu 'și au revenit în sineși; căci expresiunea „cerând” cu multă stăruință, de sigur aceasta probează; adecă că „ați aflat, însă trebuie a mai afla, trebuie a mai ști și restul».

„Ca să umblați voi cu vrednicie Domnului” zice. Aici vorbește în privința vieții și a faptelor lor, ceea-cc face peste tot locul; în totdeauna el leagă purtarea creștinului de credință. „Spre toată plăcerea”. Ce va să zică aceasta? Mai departe explică fraza prin expresiunile: „Întru tot lucrul bun făcând roadă, și crescând spre cunoștința lui Dumnezeu”, ca și cum par'că ar zice: «După cum el fără de veste s'a descoperit pe sine, și după cum voi ați primit o astfel de cunoștință, tot astfel sunteți datori de a arată în purtarea voastră o conduită demnă de această credință, căci această credință are nevoie de o conduită mai aleasă și mai frumoasă, decât se cerea în credința veche. Pentru că cel ce a cunoscut pe Dumnezeu și s'a învrednicit de a fi robul lui, ba chiar și fiul lui, unul ca acesta e cert că are nevoie de o mare virtute».

„Cu toată puterea întărindu-vă”. Aici vorbește despre ispite și persecuțiuni. «Ne rugăm ca să vă um-

pleți de putere, să vă împuterniciți, să nu vă împuținați, să nu vă descurajați». „După tăria măriri lui“, adică „așa câștigați o astfel de bunăvoință, o așa dispoziție către fapta bună, potrivită puterii slavei lui“. „Întru toată îngăduirea și îndelunga răbdare“. Ceea-ce el spune aici așa și este: „noi ne rugăm, zice, ca voi să aveți o viață virtuoasă și demnă de petrecerea voastră, să stați neclintii, fiind întăriți, după cum se cade a fi întăriți de Dumnezeu creștinii adevărați“. Pentru aceea, fiindcă el până aici nu s'a atins de loc de dogme, ci vorbește numai despre viață, unde nu găsește nimic de acuzat, îi laudă pentru acelea ce trebuia să-i laude, după care apoi trece la acuzațiuni. Aceasta o face el peste tot locul; când trebuia a scrie, de se întâmplă ea să aibă ceva de acuzat și ceva de laudat, mai întâiu laudă și după aceasta trecea la acuzațiuni. Mai întâiu el își familiarizează pe auditori, cu care ocazie, acuzațiunile ce li aduce sunt apărute de orice bănuială, arătând prin aceasta că el ar fi dorit ca să-i laude neconținut, dar că, silit de împrejurări numai, el s'a văzut nevoit de a-i acuză. Aceasta o face și în I epistolă către Corintheni, unde după ce-i laudă mult pentru dragostea ce i-au arătat, imediat, din motivul incestului petrecut acolo (Cap. 5), trece în acuzațiuni. Nu tot așa însă în epistola către Galateni, ci cu totul din contra; ba încă dacă ar examina cineva cu atențiune, ar vedea că aici acuzațiunea izvorăște din însăși lauda ce li-o aduce. În adevăr, că apostolul neavând a li spune atunci despre vreun succes al lor, și fiind că abaterea lor dela credință eră mare, și cu toții se stricase, de aceea chiar dela început îi acuză zicând: „Mă mir...“, deși expresiunea aceasta este ca laudă. Točmai pe la finea epistolei îi laudă, însă nu pentru cele prezente, ci pentru trecut, căci zice: „Că de ar fi fost ou puțință ochii voștri scoțându-i i-ați fi dat mie“ (Cap. 4, 15).

„Întru tot lucrul bun, zice, făcând roadă și crescând spre cunoștința lui Dumnezeu“. Aici e vorba de fapte. „Cu toată puterea întărindu-vă... întru îngăduirea și îndelunga răbdare cu bucurie“, adică îndelungă răbdare unii către alții și îngăduință către cei de altă religione. Are cineva îndelungă

răbdare către acei pe cari îi poate combate, iară către cei pe cari nu-i poate are îngăduință. De aceea când vorbim de Dumnezeu, niciodată nu zicem că el îngăduie sau are îngăduință (ὑπομονή), ci totdeauna zicem că îndelung răbdă, are îndelungă răbdare (μακροθυμία), după cum zice și însuși fericitul Păvel, scriind în alt loc: „Sau nu bați samă de bogăția bunătații lui și de îndelunga lui răbdare“ ¹⁾ (Rom. 2, 4)?

„Întru toată îngăduirea“ zice, adică nu numai acum, ci totdeauna. „Întru toată înțelegerea și înțelepciunea duhovnicească“, căci altfel nu este posibil a cunoaște voința sa. Deși dânsii credeau că au cunoștința voinței lui, însă nu eră duhovnicească acea cunoștință. „Ca să umblați, zice, cu vrednicie Domnului“, căci numai așa calea voastră va deveni demnă de numele de creștin. Cel ce cunoaște flantropia lui Dumnezeu, și o cunoaște mai ales când vede că el a predat până și pe Fiul său,—unul ca acesta, zic, va avea încă o mai mare bunăvoință. Sau se poate explica și în alt mod: «Nu ne rugăm numai ca voi să cunoașteți voia lui, ci ca acea cunoștință să o probați prin fapte, căci cel ce cunoaște, fără însă să săvârșească fapte bune, va fi pedepsit». „Ca să umblați voi“ zice, adică nu numai odată, ci totdeauna, căci după cum umblarea este necesară omului, tot așa de necesar este și a vieții cinstit. Purtarea noastră el o exprimă peste tot locul prin cuvântul umblare, preumblare (περιπατεῖν), arătând prin aceasta că astfel este viața noastră prezentă, și nu ca viața celor pământești. Pe lângă aceasta și lauda lor este mare, căci zice: „Să umblați voi cu vrednicie Domnului“ și „Întru tot lucrul bun“, adică neconținut să faceți fapte bune și să nu stați de loc. Aceasta o zice și mai sus în sens metaforic: „Făcând roadă și crescând spre cunoștința lui Dumnezeu“, și astfel să vă întăriți după puterea lui Dumnezeu, pe cât este cu putință omului.

¹⁾ Textul original este: „Ἡ τοῦ πλοῦτου τῆς χρηστότητος καὶ τῆς ἀνοχῆς καὶ τῆς μακροθυμίας καταρροῆς“, a căruia traducere exactă ar fi: Sau oare disprețuești bogăția bunătații sale și îndelunga sa răbdare și toleranță? (Trad.).

„După tăria măririi lui“. Mare este deci încurajarea lor. Și observați că el nu a zis putere (*δύναμις*), ci tărie (*κράτος*), ceea-ce este cu mult mai mare. „După tăria măririi lui“, zice, așa că pretutindeni slava lui stăpânește. „Să umblați voi cu vrednicie Domnului“. Aici e vorba de Fiul, care are stăpânire peste tot, și în aer și pe pământ, că adevărat slava lui peste tot stăpânește. Și nu zice în mod simplu întărindu-vă, ci în așa mod, precum se cuvine celor ce servesc unui stăpân puternic. „Spre cunoștința lui Dumnezeu“, cu care ocazie se și atinge de cuvintele acelei cunoștinți, căci a nu cunoaște pe Dumnezeu după cum trebuie, aceasta înseamnă a se înșelă omul pe sine singur. Cel ce nu cunoaște pe Fiul și nici pe Tatăl, cu drept cuvânt că are nevoie de cunoștință, căci fără aceasta la nimic nu folosește viața.

„Întru toată îngăduirea și îndelunga răbdare, zice, cu bucurie mulțumind lui Dumnezeu“ (Vers. 12). Apoi voind a-i mângâia, nu li amintește de cele viitoare, căci la acestea a făcut deja aluziune la început, zicând: „Pentru nădejdea cea gătită vouă în ceruri“, ci li amintește de cele deja existente, căci acestea sunt motivul celorlalte. Aceasta o face apostolul în multe locuri, și cu drept cuvânt, căci faptele deja petrecute asigură, și mai mult încă ridică pe auditor. „Cu bucurie, zice, mulțamind lui Dumnezeu“. Continuitatea și asociațiunea ideilor este aceasta: «Nu contenim a ne ruga lui Dumnezeu pentru voi, și a-i mulțami pentru cele trecute». Ai văzut cum se introduce pe nesimțite în vorba despre Fiul lui Dumnezeu? Căci dacă îi mulțumim cu bucurie mare, apoi mari sunt și cele ce vorbim. Se poate de a mulțami cineva numai de frică, se poate a mulțami și când se află amărît. după cum mulțamia lob, întristat fiind, căci zicea: „Domnul a dat, Domnul a luat“ (Iob, 1, 21). Să nu zică cineva însă că faptele petrecute nu l întristase, sau că durerea nu l cuprinsese, și nici să se răpiască acestui drept lauda cea mare ce i se cuvine. Când sunt împrejurări de acestea, noi mulțamim nu numai pentru frică sau pentru puterea lui cea negrăită, ci chiar și pentru însăși natura împrejurărilor.

„Celui ce ne-a învrednicit pe noi în partea soartei sfinților întru lumină“. Mare lucru a vorbit el aici, căci par'că zice: «Cele daruite nouă sunt de așa natură, încât ne-a făcut puternici nu numai pentru că ni-a dat, ci și pentru că ne-a împuternicit de a și primi». Aceasta o arată el prin expresiunea „celui ce ne-a învrednicit“. De exemplu: dacă ar ajunge cineva și împărat, ar putea da cui vrea stăpânia peste o provincie; dar atâta poate el da, adică poate să dea demnitatea de guvernator, însă nu va putea niciodată a-l face pe acest guvernator apt pentru postul său, ba încă de multe ori onoarea ce i-a conferit'o îl face ridicol. Dar când dă și demnitatea, și îl faceși demn de acea cinste, îl face și destoinic la treaba încredințată lui, atunci de sigur că faptul este mare.

Tochmai aceasta spune apostolul aici, adică nu numai că ni-a dat cinstea, ci încă ne-a făcut și puternici de a o primi. Așa dar cinstea dată nouă este îndoită, pe deoparte că ni-a dat'o, iară pe de alta că ne-a făcut vrednici de acest dar. Și privește că el nu zice „celui ce ni-a dat“, ci „celui ce ne-a învrednicit pe noi în partea soartei sfinților“, adică celui ce ne-a rânduit pe noi împreună cu sfinți; și încă nu numai că ne-a rânduit, ci că ne-a și acordat favoarea de a ne bucura de fericirea lor. Fiecare își primește partea sa. E posibil însă de a fi cineva în acelaș loc, și să nu se bucure de aceeași fericire cu a sfinților, dar a primi aceeași parte și să nu se bucure de fericirea lor, nu e posibil. E posibil de a fi și în aceeași soartă, fără însă a avea și aceeași parte, precum de ex. toți suntem în aceeași soartă, și totuși nu avem cu toții aceeași parte. Aici însă nu spune aceasta, ci vorbește despre parte la un loc cu soarta. Și de ce oare numește el soartă? Pentru cuvântul că nimeni nu se va învrednici de împărăția cerurilor prin propriile sale fapte, ci după cum soarta depinde mai mult de o întâmplare norocoasă, tot așa și aici. Nimeni nu va putea arăta vreodată o astfel de viață neprihănită, încât prin propriile sale forțe să poată a se învrednici împărăției cerurilor, ci totul este numai din darul lui. De aceea și zice: „Când veți face toate cele ce vi s'a poruncit vouă, ziceți: că slugi netrebnice suntem, că ce am fost datori a face,

am făcut" (Luc. 17, 10). „În partea soartei sfinților întru lumină" atât în prezent, cât și în viitor, adică întru cunoștință, căci mi se pare că el vorbește aici de amândouă la un loc.

După aceasta arată și bunurile de care ne-am învrednicit, căci nu este de mirare numai că ne-am învrednicit împărăției cerurilor, ci încă trebuia a adăoga și cine eram noi răi înainte; ceea-ce nu este tot una, despre cum zice: „Că abea va muri cineva pentru cel drept, că pentru cel bun poate și îndrăznește cineva a muri" (Rom. 5, 7).

„Care ne-a izbăvit pe noi, zice, din stăpânirea întunericului" (Vers. 13). Așa dar totul este al său; al său este de a acorda și acestea și acelea, și nicăeri nu putem zice că este meritul nostru. „Din stăpânirea întunericului", zice, adică din stăpânirea înșelăciunii, a diavolului, a tiraniei. Și observați că el nu zice simplu, întuneric, ci stăpânirea întunericului, căci avea mare stăpânire asupra noastră, ne stăpânea în totul. Apoi dacă este grozav de a zice numai de diavolul, cu atât mai de nesuferit este când zice „din stăpânirea diavolului". „Și ne-a mutat la împărăția Fiului dragostei lui". Așa dar nu numai că ne-a scăpat din întuneric, ceea-ce de altfel este un fapt destul de mare, dar și mai mare este încă că ne-a introdus în împărăția cerurilor, cu care ocazie a arătat filantropia sa. Și privește cât de variat este darul ce ni-a făcut, căci întâiu ne-a scăpat din întunericul răutăților, al doilea că ne-a și mutat în împărăția cerurilor. „Care ne-a izbăvit pe noi" adică nu numai că ne-a scăpat, ci încă că ne-a și izbăvit, ne-a mântuit, arătând prin aceasta marea ticăloșie în care ne găsim, pe deoparte, iar pe de alta învederând robirea diavolului. Mai arată apoi și ușurința cu care Dumnezeu a făcut aceasta, căci zicând „ne-a mutat" arată că a făcut ceea-ce se face cu un ostaș pe care-l mută șeful său din loc în loc. „La împărăția fiului dragostei lui". Nu spune numai împărăția cerurilor, ci a făcut cuvântul mai însemnat, căci o numește împărăția fiului său. Nimic nu este mai mare ca această laudă, duple cum zice și în alt

loc; „De răbdăm, împreună vom și împărăți” (Timoth. 2, 13), adică ne-a învrednicit aceluiași deopotrivă cu fiul. Și nu numai atât, ci încă pune cuvântul cu intensitate, căci zice „dragostei lui”. Pe dușmani, pe cei întunecați, fără de veste i-a mutat acolo unde se găsește fiul, și chiar în același chipste cu ei. Nu s’a mulțumit numai la aceasta, ca să învedereze darul cel mare acordat, nu s’a mulțumit să spună „în împărăția”, ci a adaos și „fiului” și nici numai la aceasta, ci a adaos „dragostei lui”, ba încă a mers mai departe, căci a arătat și cinstea naturei lui, căci zice „care este chipul lui Dumnezeu celui nevăzut”, decât, aceasta nu o spune imediat, ci mai întâiu vorbește de binefacerea lui către noi. Pentru ca nu cumva auzind acestea să’ți închipui că totul este al Tatălui și să crezi că Fiul este afară, de aceea atribuie totul Fiului, precum iarăși atribuie totul Tatălui, căci acesta a mutat, iară acela a procurat, sau mai bine zis a fost cauza mutării, pentru că zicerea „Care ne-a izbăvit pre noi din stăpânirea întunericului” este egală cu cealaltă care urmează: „Întru care avem răscumpărarea prin sângele lui și iertarea păcatelor” (Vers. 14). Dacă nu am fi căpătat iertarea păcatelor, nu ne-am fi mutat. Iată aici iarăși particula „întru care”. Și nu zice slobozire de robie (ἀπολύτρωσιν) ci rescumpărare din robie (ἀπολύτρωσιν), astfel că nu e posibil a mai cădea vreodată și nici a fi muritori după rescumpărare.

„Care este chipul lui Dumnezeu celui nevăzut, întâiu născut decât toată zidirea” (Vers. 15). Aici am ajuns la o chestiune de a ereticilor, pentru care vom amâna-o pe ziua de mâine, când vom dezlega-o, și când și voi veți fi cu mintea încordată și bine pregăuți. Dar dacă trebuie a spune acum ceva, este că lucrul săvârșit de Fiul este cu mult mai mare. Și cum aceasta? Ei bine, aceea este imposibil — de a da împărăția celor ce rămân în păcate, pe când aceasta e mai ușor, căci numai a pregătit calea spre primirea darului. Ce spui? Ei ți-a iertat păcatele tale? Atunci ci te-a apropiat de Dumnezeu. Iată cum apostolul a pus mai dinainte bazele dogmei.

¹⁾ Spunând acestea până acum, noi trebuie a înceta cu vorba, și a ne aminti într'una că ne-am bucurat de niște astfel de binefaceri, și veșnic să rumegăm în noi înși-ne despre darul lui Dumnezeu, adică de ce anume ne-am izbăvit și ce am câștigat, căci numai așa ne vom arăta recunoscători, și numai cu chipul acesta vom face a crește dragostea noastră către dânsul. Ce spui omule? Ai fost chemat în împărăția fiului lui Dumnezeu, și tu încă caști a lene, încă te scarpini, încă stai în amorțire? Dacă ar fi trebuit ca să calci peste mii de morți pe fiecare zi, oare nu ar fi trebuit ca toate să le suferi? Când e vorba de a câștiga vre-o înțetate, voi să zic vre-o stăpânie oarecare, faci orice ca să reușești, iară când e vorba de a te face părtaş împărăției unului născut fiu al lui Dumnezeu, oare nu trebuie a sari pe deasupra a mii de sabii și a te arunca chiar în foc? Și încă nu numai aceasta, dară ce e și mai grozav, că trebuind a plecă de aici, în loc tu să plângi, te dezmerzi în petreceri cu cei de aici, ca unul ce ești iubitor al trupului. Și din ce cauză oare consideri moartea ca ceva de spaimă? Dezmerdarea de sigur că este cauza acestora. Cel ce își petrece aici pe pământ de multe ori cea mai amărită viață, ar trebui ca să dorească mai curând a zbură și a scăpa de aici. Noi însă pătimim acelaș lucru ca și puii cei mici de rândunică, cari voesc a rămănea pentru totdeauna în cuibar, și cari cu cât vor rămănea mai mult, cu atât vor deveni mai slabi și biceisnici. Viața prezentă este un fel de cuibar lipit cu lut și paie. Chiar de 'mi vei arăta casole cele mai frumoase, ba până și palatele împărătești care strălucesc de aur mult și petre prețioase, și tot nu voi crede că se deosebesc de cuibarele rândunelilor, care la cea mai mică intemperie vor cădea toate dela sine. Numese intemperie cea zi îngrozitoare, pentru unii numai, și nu pentru toți, căci și Dumnezeu zi și noapte chiamă la sine pe toți deopotrivă, fie drepti, fie păcătoși. Astfel numese și eu cea zi, intemperie, furtună, sau mai bine zis iarnă groaznică. Dacă în timpul verei nu ne vom hrăni bine,

¹⁾ *Partea morală.* Trebuie a ne aminti neconținut de binefacerile lui Dumnezeu și a nu ne abate dela dânsul. Despre judecata și pedeapsă, și că noi trebuie a plânge și a ne întrista, ca să ne izbăvim de dânsa. (*Veron*).

ca să putem zbură când va veni acea iarnă, nu ne vor lua pe lângă ele mumele noastre, ci ne vor lăsa spre a ne prăpădi de foame, sau că cuibarul căzând jos ne vom nimici. Intocmai 'ca și pe un cuibar, și chiar mai ușor decât pe un cuibar, va strică Dumnezeu totul, refăcând și reformând din nou. Cei ce nu pot zbură, nu vor putea întâmpina pe Dumnezeu în văzduh, de oarece fiind hrăniți rau nu au aripile ușoare; toți aceștia vor cădea jos, după cum se cade a pătimi. Fuii cei mici de rândunică când cad jos, iute sunt pierduți, noi însă nu ne vom pierde, ci vom fi muncii vecinic. Iarna și intemperie grozavă va fi și timpul acela, ba încă mai cumplită decât acestea, căci nu vor fi puhoae de ape, ci râuri de foc, nu va fi întuneric din cauza norilor, ci întuneric nesfârșit, încât nu se va mai vedea nici cerul, nici aerul, ca astfel să se îngrozască mai mult decât cei îngropați în pământ.

De multe ori spunem acestea, dar nu convingem pe unii; decât, nu este nimic de mirare, dacă și eu ca un om de nimic pătimesc de acestea, de vreme ce și profeții au pățimit așa vorbind de astfel de lucruri, ba încă vorbindu-li câteodată de resboiu chiar, sau și de robie. Și Sedechia era înfruntat de Ieremia, și totuși nu se rușină. De aceea și ziceau Profeții: „Vai de cei ce zic: degrabă să se apropie cele ce va face, ca să vedem, și să vie sfatul sf. lui Israil, ca să'l cunoaștem“ (Isaia 5, 19). Deci să nu ne mirăm de aceasta. Nici cei de pe vremea potopului nu credeau, ci tocmai atunci au crezut când nu mai aveau nici un folos. Nici cei din Sodoma nu credeau și nici nu se așteptau la catastrofă, ci au crezut tocmai când nu mai aveau nici un câștig din credința lor. Și ce vorbesc eu de cele viitoare? Cine se așteaptă chiar în prezent, la atâtea fapte ce se succedea periodic în diferitele părți ale pământului, ca de pildă rezboae, cutremure de pământ, omoruri, etc.? Deși acestea sunt mai convingătoare decât istoria potopului, totuși lasă în nepăsare pe mulți. Aceia de pe timpul potopului nu mai avusesse înaintea lor vr'un exemplu, nici nu auzise de sf. Scripturi, pe când în timpul acesta mulți de fapte s'au desfășurat, fie în ochii noștri, fie în timpul părinților noștri, și totuși mulți nu cred. Dar de

unde vine oare necredința aceasta? Din ușurătatea sufletului; mănâncă și beau, și de aceea nu cred. Ceea ce voește cineva aceea și crede, aceea și așteaptă, iară cei ce vorbesc contrariul, după părerea lor aiurază.

Dar să nu pățim și noi ca aceia. Nu va mai fi potop de acum, și nici osânda nu este aici până în sfârșit, ci începutul pedepselor este moartea celor necredincioși, căci va fi judecată atunci. «Și cine a venit de acolo, zici, și ne-a spus»? Dacă voești să glumești vorbind aceasta, nu este bine, căci nu e bine de a glumi în astfel de lucruri primejdioase. Dar dacă este așa cu adevărat, și tu nu crezi că vor fi, apoi cum de te numești creștin? — și aici nu vom spune nimic din celelalte argumente. Pentru ce ai primit barea nașterii? Pentru ce vii la biserică? Nu cumva oare noi făgăduim atunci (la botez) numai principii, numai banalități? De ce deci vii dacă nu crezi scripturilor? Toată speranța noastră este la cele viitoare. Deci dacă tu nu crezi cuvintelor lui Christos, eu nu te voi numi creștin, să nu fie, ci mai rău încă și decât păgânii. Și de ce? Pentru că crezând pe Christos de Dumnezeu, nu crezi lui ca lui Dumnezeu. O astfel de consecință are numai neevsevia păgânilor, căci cel ce nu crede pe Christos a fi Dumnezeu, de necesitate că nici nu crede în el; dar neevsevia ta nici măcar nu are o consecință logică, căci îl mărturisești a fi Dumnezeu, însă nu voești a crede cuvintelor lui. Aceste vorbe sunt zise din beție, din dezmierdări, din îmbuibări. „Să mâncăm și să bem, căci mâine vom muri“ (I Corint. 15, 32), zice Apostolul, repetând principiul școalei lui Epicur, deși eu zic că nu mâine, ci atunci când zici asemenea vorbe, deja ai murit. Așa dar cu nimic nu ne vom deosebi de porci sau de ne cuvântătoare? spune-mi. Căci dacă nu este nici judecată, nici recompensă, nici tribunal, apoi din ce cauză am fost cinstiți cu un astfel de dar, cu darul cuvântului zic, și al rațiunii, și toate le avem supuse nouă? De ce oare noi stăpânim, iară animalele și toate celelalte sunt stăpânite? Privește cum diavolul din toate părțile se grăbește a ne înduplecă ca să ignorăm darul lui Dumnezeu. Amestecă la un loc pe selavi cu stăpânii lor, întocmai ca și un neguțator de selavi sau slugă nerecunoscătoare, care se silește de a atrage pe cel liber în aceeași înjosire ca și dânsul. Dar apoi

mi se pare că cel ce distruge ideia de judecată, distruge totodată și ideia de Dumnezeu. Diavolul în totdeauna este același, căci el ni pune înaintea toate în mod metodic, și nu deodată, ca astfel să ne păzim de el. Dacă nu este judecată, apoi Dumnezeu nu este drept, ... acestea le vorbește ca om, — dar dacă Dumnezeu nu este drept, apoi nu este Dumnezeu, și dacă Dumnezeu nu există, apoi totul din lume se poartă la întâmplare, nu este prin urmare nici virtute și nici răutate. Dar el nu spune pe față nimic din acestea. Ai văzut cugețul cel viclean al diavolului? Ai văzut cum el voește a aduce pe om în rândul necuvântătoarelor, sau mai bine zis în rândul fiarelor sălbatice, în rândul demonilor? Deci să nu'i credem lui. Este judecată omule, nenorocit! Eu știu de unde ajungi la niște astfel de raționamente; multe nu'ți sunt cunoscute, te-ai lovit de multe obstacole, nu ai curaj, crezi că ești consecințe cuvintelor tale, consecințe și cu natura lucrurilor. «Nu am să'mi torturez eu spiritul, zici, cu așteptarea gheenii; chiar de ar fi gheena eu îl voi convinge că nu este, zici, mă voiu ocupa aici cu plăcerile și cu dezmiardările». Apoi de ce adaogi păcate peste păcate? Dacă ai păcătuit și crezi că este gheena, vei da seama numai de acestea, dar dacă vei mai adaoga și o asemenea împietate, vei da seama și de aceste raționamente greșite, așa că mângâierea ce o ai avut pe un timp scurt, va fi cauză de o pedeapsă încontinuuă. Dar fie; ai păcătuit. Apoi atunci de ce îndemni și pe alții să păcătuiască, spunând că nu este gheena? De ce înșeli pe cei mai simpli? De ce deslegi mânele poporului? În partea ta totul s'a răsturnat pe dos; nici cei însemnați nu vor deveni mai însemnați, ci leneși, și nici cei răi nu se vor depărta de rele, ci încă mai răi vor fi. Nu cumva oare dacă vom corupe pe alții, vom avea iertarea păcatelor? Nu ai văzut pe diavol cum s'a încercat să prăbușească pe Adam? Și oare prin aceasta a căpătat el vre-o iertare? O astfel de purtare este motiv însă de o mai mare pedeapsă, căci un astfel de om va fi pedepsit nu numai pentru propriile sale păcate, ci și pentru păcate străine. Să nu ne închipuim că dacă vom prăbuși pe alții în prăpastia în care suntem noi, vom face tribunalul acela mai indulgent către noi, ci încă din contra se va arăta către noi mai aspru. De ce ne împingem unii pe alții ca să ne pierdem? Acest

fapt este satanicesc. Ai păcătuit, omule? Ai pe stăpânul filantrop; roagă-l, plângi, oftează, înfricoșază și pe alții, și li cere ca să nu cadă și ii în aceleași păcate. Dacă un servitor alungat din slujbă, ar spune acasă fiului său cauza pentru care a fost alungat, și i-ar zice: «Fiule, eu am disprețuit pe stăpân, tu însă silește-te de a-i plăcea, ca să nu pățești ca mine», oare nu va avea iertare? spune-mi. Nu-l va muia și îmblânzi pe stăpân? Dar dacă tu lași la oparte asemenea cuvinte, și-i vorbești contrariul, că adică nu răsplătește flecăruia după osteneala sa, că toate cele din casa lui se petrec în învălmășală, și cele bune ca și cele rele, că nu este mulțămire în casa aceasta, — apoi atunci cam ce idee va avea de tine stăpânul? Oare nu vei avea o mai mare răspundere? Cu drept cuvânt că vei avea; în cazul acela greșala lui se va justifica oare-cum, deși poate nu în total va fi ușurat, dar în cazul din urmă nicidecum. Dacă nu altceva, cel puțin adu-ți aminte de bogatul din evanghelie, care găsimdu-se în gheena, zicea: „Părinte Abraame, rogu-te ca să'l trimiți pre dânsul în casa tatălui meu, că am cinci frați, ca să li spună lor, ca să nu vie și ii la acest loc de muncă” (Luca 16, 27, 28), și cum n'a putut să trimită pe Lazăr, ca astfel să nu cazi și tu în aceeași nenorocire. Să fugim deci de asemenea vorbe satanicești.

«Dar ce? zici tu, când ne întreabă despre aceasta Elinii, oare nu trebuie să li răspundem?» Așa dar punând pe creștin în confuziune, sub pretext de a răspunde Elinului, tu consfințești o astfel de dogmă satanicească? Fiindcă tu discutând despre suflet nu te convingi de acestea, apoi voești a aduce pe alții de martori. Dacă este nevoie de a discuta cu Elinul, nu de aici trebuie să începi discuțiunea, ci de acolo, că sau Christos este Dumnezeu, și fiul lui Dumnezeu, sau demonii lor sunt Dumnezei. Când tu deslegi mai dinainte aceasta, toate cealalte vin dela sine. Inșă mai înainte de a stabili acest princip, este în zadar de a discuta despre responsabilitate și recompense; mai înainte de a cunoaște începutul, sau principiile elementare, este ceva prostesc de a începe cu sfârșitul. Nu crede Elinul în judecata cea mai de pe urmă? Aceiași suferă ca și tine, fiindcă și el are pe mulți din ai săi, cari au filosofat asupra acestui punct, deși spuneau

că va suferi numai sufletul separat de corp, dar cu toate acestea au stabilit și îi un tribunal oarecare. Însemnătatea acestui princip este atât de învederată, încât nu este nimeni care să o ignoreze, ei și poezii și cu toți în fine concordează în aceea că va fi tribunalul, va fi judecată. Astfel că și el mai întâiu nu credea celor spuse de ai săi. Nici Iudeul nu se îndoește despre aceasta, și nici chiar cel mai simplu om. De ce dar să ne înșelăm pe noi înși-ne? Iată asemenea vorbe le spui mie, dar ce vei putea spune lui Dumnezeu care a plâsmuit inima noastră a fiecăruia în parte? Ce-i vei răspunde lui, care știe toate cele din cugetul tău? Ce vei spune celui ce există și lucrează, și este mai tăios decât orice sabie ascuțită pe amândouă părțile? Căci spune-mi în sinceritate: tu nu te scârbești în sufletul tău când păcătuiești? Dar, cum oare s'a putut infiltra în tine automat o astfel de înțelepciune, că păcătuiind să te întristezi singur, și să te scârbești contra ta? Aceasta cu adevărat că este o mare înțelepciune. Tu singur te mâhnești și ți pare rău de păcatul făcut, dar oare cel ce ți a dat fie o astfel de pricepere, lasă ca totul din lumea aceasta să se poarte încoace și încolo fără nici o rațiune, fără nici un scop final? Regula generală este și va fi: Nici un muritor care viețuiește în fapte bune, nu se îndoește despre judecata cea mai de pe urmă, fie el Elin, fie eretic, și nimeni din acei ce trăesc în fapte rele — afară poate de puțini — nu accepta credința despre înviere. Aceasta o și spune Profetul: „Cel păcătos, după mulțimea mâniei lui nu va căuta, nu este Dumnezeu înaintea lui“, și de ce oare? „Spurcă-se căile lui în toată vremea“ (Ps. 9, 24. 25), zice, adică „să mâncăm și să bem, căci ca mâine vom muri“, aceasta este deviza lui. Vezi că este înjositor de a spune aceasta? Deci, toate acele vorbe contra învierii obstești sunt zămislite din a mânca și a bea. Însă sufletul nostru nu primește o astfel de judecată greșită, căci ar fi întocmai cu acel omoritor de oameni, care închipuindu-și că nu va fi prins, omoară, pe când dacă în criteriul conștiinței lui ar fi judecat profund, nu ar fi ajuns atât de repede la crimă. Știa el foarte bine, însă s'a prefăcut că nu știe, ca să nu se chinuiască cu conștiința și cu frica, căci de altminterlea ar fi fost mai slab așa zicând, în cu-

tezanta sa. Tot așa și cei ce păcătuiesc, căci și aceștia rostogolindu-se pe fiecare zi în păcatele lor, nu vor a cunoaște, deși conștiința lor li spune ceea-ce e bine.

Dar să nu ne uităm la aceștia, căci va fi judecată; va fi judecată, zic, va fi înviere, căci Dumnezeu nu va lăsa în părăsire atâtea fapte ale sale.

De aceea vă rog, ca depărtându-ne de rele să ne îndeletnicim cu faptele cele bune, ca astfel să primim cuvântul cel adevărat prin Christos Iisus Domnul nostru. Deși de alămintă ce este mai ușor de primit? Oare nu este mai ușor de a primi învierea morților, decât destinul sau fatalitatea aceloră? Credința aceea este credința nedreptății, a nelogicei, a cruzimei, a neomeniei, pe când aceasta este a dreptății, a aceluia care împărtășește după vrednicie; și totuși îi nu primesc acest raționament. Care este cauza? Lenea și trândăvia, căci nimeni, având în capul său minte, nu acceptă aceea credință răcăcită. Chiar și printre Elini, numai acei cari spun că și plăcerile au un sfârșit, primesc aceea credință, pe când cei ce iubesc virtutea nicidecum, ei o aruncă ca nelogică. Deci dacă printre Elini este așa, apoi cu atât mai mult se poate zice de creștinii cari viețuiesc în virtute și cred în cuvântul învierii. Acum tu privește cum diavolul a făcut două lucruri contrare; pe de o parte să neglijăm în fapta bună, iar pe de alta ca să-l servim pe el, și prin fiecare din acestea el prinde în cursă pe păcătos. Dar ce răspuns va putea să dea acel ce nu crede în niște fapte atât de miraculoase, ei în aiurările și în bârfelile aceloră? Să nu ne hrănim cu speranța că poate vom căpăta iertare, ei venindu-ne în fire, să ne îndeletnicim cu virtutea, și să viețuim cu adevărat în Dumnezeu, prin Christos Iisus Domnul nostru, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duh, să cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA III

„Care este chipul lui Dumnezeu celui nevăzut, întâiu născut decât toată zidirea. Căci întru dânsul s'au zidit toate, cele cerești și cele pământești, cele văzute și cele nevăzute, ori

domniile, ori începătoriile, ori stăpâniile, toate printr'ânsul și întru dânsul s'au zidit. Și el este mai 'nainte de toate, și toate întru dânsul sunt așezate, și este capul trupului bisericei". (Cap. 1, 15—18).

Astăzi este necesar de a'mi plăti datoria pe care am amânat-o ieri, ca astfel să o propun cugetelor voastre reîntinerate. Vorbind Pavel de demnitatea Fiului a spus acestea, după cum am arătat: „Care este chipul lui Dumnezeu celui nevăzut“. Al cărui chip voiești să fie? Al lui Dumnezeu? Așa dar este întocmai cu a celui pe care îl pui înainte. Dacă este chipul lui Dumnezeu, bine, căci este Dumnezeu și Fiul lui Dumnezeu, dar dacă este chipul omului, spune-mi, și mă voiu depărta de el ca de un maniac. De ce oare nicăieri nu se numește îngerul nici chip, nici fiu, ci în ambele cazuri se zice numai despre om? Pentru ce? Pentru că atunci învederându-se sublimitatea naturei, iute ar fi adus pe mulți în adorațiunea îngerilor, și deci în cea mai mare impietate; pe când așa umilința și micimea garantează siguranța faptului, și nu ne lasă, chiar de am voi, ca să bănuim așa ceva și să pogorîm pe Cuvântul (fiul lui Dumnezeu) jos. De aceea unde este multă umilință, acolo scriptura cu curaj vine și precizează onoarea, pe când unde natura este mai mare niciodată. Însă chipul celui nevăzut, este și al deonotivă nevăzut, căci altminterea nu ar mai fi chip. Chipul, sau icoana, întru cât este chin, chiar și printre noi oamenii trebuie a ti întocmai, ca de ex. în iusiognomie și asemănare. în cazul de față însă, nu este posibil aceasta, și dacă ai căuta să afli așa ceva cu precizie, ai dovedi prin aceasta mai mult o abilitate oarecare omească, care în multe părți greșeste, sau mai bine zis totdeauna, pe când unde este Dumnezeu, ca în cazul de față, niciodată nu greșeste, și nici că n'ar putea izbuti în cercetările sale. Deci dacă el este creatură, cum de este chipul Creatorului? Căci nici calul nu este chipul omului. Dacă chipul nu învederează perfectă asemănare cu cel nevăzut, ce împiedecă și pe îngerii de a nu fi și ii chip, căci și dâșii sunt nevăzuți, nu însă și loru-și nevăzuți? «Dar, zic ereticii, spiritul este nevăzut». Și fiindcă este nevăzut, apoi pentru aceasta

este chip? Si nu cumva și ingerii sunt chipuri în așa fel ca și dânsul?

„Întâiu născut decât toată zidirea“. Deci ce zice îi? «Iată că a fost creat». Si de unde o scoti aceasta? spune-mi; «Fiindcă apostolul a spus „Întâiu născut“. Dar n'a spus Întâiu creat, ci Întâiu născut. Apoi dacă vorbind de cel întâiu născut zice că el „a fost creat, ce vei spune când vei auzi numindu-se și irate? Căci Sf. Scriptură îl numește frate deopotrivă cu noi în totul. Acum tu privește, că prin aceasta noi îi vom sustrage și însușirea lui de creator, și vom pretinde că el nu se deosebește de noi nici cu demnitatea, și cu nimic nu este mai superior nouă. Dar cine, având minte, ar putea susține aceasta? A fi cel întâiu născut nu este semnificativul nici al demnității, nici al cinstei și nici a altceva, ci numai al timpului. Ce înseamnă deci „cel întâiu născut“? «A fost creat» zici. Bine, dar dacă e așa, apoi atunci are și frați. Dealtminteri cel întâiu născut este la fel, voiți să zice de o ființă, cu cei al căror întâiu născut este. Deci fiul fiind cel întâiu născut înaintea tuturor, căci zice „decât toată zidirea“, urmează de la sine că D-zeu-Cuvântul este de o ființă și cu pietrele, și cu lomnele, și cu mine. Dar spune-mi ce învederează zicerea „Cel întâiu născut din morți“ (Colos. 1, 18)? și privește că n'a zis al morților, ci cel întâiu născut din morți. Și n'a zis că el cel întâiu a murit, ci, că cel întâiu născut din morți a înviat. Astfel că nimic alta nu învederează, decât că el s'a făcut pârgă a învierii. Tot așa deci și în cazul de față.

După aceasta apostolul intră în înseși dogma. Și pentru ca să nu'i închipuie îi pe Fiul lui Dumnezeu a fi mai tânăr oarecum, că adecă mai înainte ingerii atrăgeau către Dumnezeu, iară acum Fiul, arată mai întâiu că ingerii nu au putut face nimic, și al doilea că Fiul este înainte și de ingeri, iară dovada că el există mai înainte și de ingeri este, că și aceștia au fost creați de dânsul. „Căci întru dânsul s'au zidit toate“ zice. Ce pot spune aici discipulii lui Pavel al Samosatelor? „Cele din ceriu“, adecă tocmai ceea ce era atunci în discuțiune, apostolul o a pus mai întâiu. Și cele de pe pământ“, iară mai departe zice

„Cele văzute și cele nevăzute“, adică nevăzute ca de ex. spiritul și câte au fost create în cer, iară văzute ca de ex. oamenii, soarele, cerul, etc. „Ori scaunele“,—adecă ceea-ce este de toți mărturisit o lasă și pune ceea-ce eră în discuțiune.—„Ori scaunele, ori domniile, ori începătoriile, ori stăpâniile“. Zicerea „ori“ „ori“ este periliptică al totului, sau mai bine zis coprinde în sine totul, în acelaș timp încă începând cu cele mari ajunge la cele mici. „Toate printr'însul și întru dânsul s'au zidit“, zice: Iată acum că expresiunea *ἐν αὐτῷ* însemnează printr'însul, căci după ce zice că „întru dânsul“ (*ἐν αὐτῷ*) adaogă imediat „printr'însul“ (*δι' αὐτοῦ*). Dar ce înseamnă oare expresiunea „întru dânsul“? Adică că de dânsul depinde ființarea tuturor. Nu numai că le-a adus la ceea-ce sunt, din ceea-ce nu erau, dar că tot el le stăpânește și acum, asă că dacă s'ar sustrage de sub pronia lui, s'ar pierde și s'ar nimici. Apostolul n'a zis că el le stăpânește, căci ar fi fost poate cuvântul mai greoiu, ci, ca de dânsul depind. El de amna ca el să caute numai către dânsul, și el le stăpânește și le concentrează, le reunește la un loc. Astfel deci „cel întâiu născut“ este ca temelie, însă aceasta nu învederează că el este de o ființă (*ὁμοούσιος*) cu creaturile, ci, că prin el sunt toate și printr'însul se guvernează. Nădăcă și Pavel când zice „Temelie am pus“ (I. Corinth. 3. 10) nu spuue de existența, de ființa acelei temelii, ci de acțiunea ei. Si ca să nu crezi că el este servitoriu, arata ca însuși el stăpânește cele făcute.—desi dună noi este un fapt mare, căci nu este mai puțin ca a creă, de oarece a creă este chestiune de artă, pe când a stăpâni este rezultatul pronic sale.

„Si el este mai 'nainte de toate“ zice. Aceasta se cuvine lui Dumnezeu. Dar unde este Pavel al Samosatelor? „Si toate întru dânsul sunt așezate“, adică crearea lor, ființa lor de dânsul depinde. Vedeți cum el încontinuu se învârtește cu cuvintele în jurul aceleeași idei, ca și hirurgul în jurul mai multor rane, cu scop vădit de a scoate din rădăcină credința cea vătămătoare a ereticilor. Dacă el a spus atâtea, și încă s'a ivit după trecere de atâta timp Pavel al Samosa-

telor cu eresul său, cu cât mai mult încă dacă nu ar fi spus acestea? „Și toate întru dânsul, zice, sunt așezate“. Dar cum sunt așezate în cel ce nu există? Așa că și crearea îngerilor tot la dânsul se rapoartă. „Și el este capul trupului bisericei“ (Vers. 18). După ce a vorbit despre demnitatea lui, mai la urma spune și despre filantropia lui. „El este, zice, capul trupului bisericei“. Nu zice că el este capul plinității, ci al trupului bisericei, voind prin aceasta a ni-l arăta mai familiar, mai apropiat, învederând încă că cel ce este atât de înalt și mai presus de toți, și-a apropiat de dânsul pe toți cei de jos. Peste tot locul deci, el este cel întâiu; sus cel întâiu, în biserică cel întâiu, căci este cap, în înviere cel întâiu. Și aceasta este ceea-ce spune mai la vale: „Ca să fie întru toate el cel întâiu“, în cât și în creațiune el este cel întâiu. Și tocmai aceasta este principalul pentru Pavel, adică să arate că el este cel întâiu și în creațiune, căci dacă se probează că el este mai înainte și de îngerii, dela sine urmează că îngerii fac ceea-ce el poruncește. Este de admirat cum Pavel se luptă de a-l arăta tot pe el cel întâiu și în creațiune (că om), deși aiurea (în Cartea Facerei) se spune că cel întâiu este Adam, ceea-ce și este, — însă el (Christos) este capul bisericei mai înainte încă de facerea lui Adam, mai înainte de ori-ce om. El este capul bisericei, adică cel întâiu, după cum este cel întâiu în creațiune, și după cum este cel întâiu și între oameni, întâiu după trup, zic. De aceea și aici ca și acolo, el este cel întâiu; de aceea și aici apostolul îl numește cel întâiu născut (πρωτότοκος).

Deci ce înseamnă „Cel întâiu născut din morți?“ Adecă cel întâiu înviat înaintea tuturor, cel ce este mai înainte de veci. Aici însă apostolul a întrebuințat expresiunea pângă (ἀπαρχή) zicând: „Care este începătură (ἀπαρχή = pângă) întâiu născut din morți, ca să fie întru toate el cel întâiu“ arătând prin aceasta că sunt și alții înviați din morți, pe când fiind vorba de creațiune nu întrebuințează această expresiune. Acolo îi numește „chip al celui nevăzut și numai după aceasta adaogă „întâiu născut“ (πρωτότοκος).

„Că întru el bine a voit să locuiască toată

împlinirea, și printr'ânsul să împace toate spre sine, făcând pace prin sângele crucei lui printr'ânsul¹⁾, ori celor de pe pământ, ori celor din cer". (Vers. 19, 20). «Câte sunt ale Tatălui, zice, acestea sunt și ale Fiului, și încă cu mai multă putere, căci a fost și mort, și astfel s'a unit pe sine cu noi». Il numește pârgă (*ἀπαρχή*) vorbind ca de un fruct oarecare. Nu a zis înviere, ci pârgă a învierii arătând prin aceasta că pre toți ne-a sfințit, și el s'a proadus ca o jertfă. „Împlinirea“. Această expresiune unii o raportează dumnezeirei sale, după cum Ioan, când zice: „Și din plinirea lui noi toți am luat“ (Ioan, 1, 16), adică unde este Fiul, acolo locuiește, și nu vre-o energie numai ci însăși ființa sa. Nu arată nici o altă cauză, fără numai bunavoința a lui Dumnezeu, după cum și zice: „Că întru el bine a voit“. „Și printr'ânsul să împace toate spre sine“. Ca nu cumva să crezi că el a luat slujba servitorului, de aceea apostolul zice „spre sine“. Și cu toate acestea în alt loc (II. Corinth. 5, 18) zice că toate sunt dela Dumnezeu, care ne-a împăcat prin Iisus Christos. Bine a zis „Printr'ânsul să împace“, pentru că deși eram împăcați, totuși eră trebuitoare împăcarea desăvârșită, în cât să nu'l mai dușmănim. Și cum aceasta? O lămurește mai jos, căci arată nu numai împăcarea, ci și modul împăcării: „Făcând pace, zice, prin sângele crucei lui, printr'ânsul“. Pe de o parte împăcarea aceasta arată dușmănia ce eră, iar pe de alta încetarea războiului²⁾ „Prin sângele crucei lui printr'ânsul, ori celor de pe pământ, ori celor din cer“. Mare fapt este și de a împacă, însă a împacă prin-

¹⁾ *Notă.* În edițiunea pe care a avut-o în vedere Sf. Chrysostom, nu există expresiunea *printr'ânsul* în această frază, ci numai în cea precedentă. Adaosul acesta este după Codicul E. (Trad).

²⁾ *Notă.* Textul este precum urmează: „Δι' αὐτοῦ ἀποκαταλλάξαι τὰ πάντα εἰς αὐτὸν εἰρηνοποιήσας διὰ τοῦ αἵματος τοῦ σταυροῦ αὐτοῦ...“ Verbul ἀποκαταλλάσσω se întrebuințează principalmente când e vorba de împăcarea a doi oameni cari se dușmăneau, pe când verbul εἰρηνοποιῶ se întrebuințează vorbindu-se de împăcarea celor ce se războiesc, celor ce se bat în războiu.

tr'ânsul încă mai mare. Și cum este mai mare faptul împăcării printr'ânsul? Pentru că s'a săvârșit prin sângele lui, și nu numai prin sângele lui, ci ceea-ce este mai mare încă, că prin cruce. Astfel că patru sunt minunile săvârșite de el cu această ocazie: ne-a împăcat cu Dumnezeu, printr'ânsul, prin moarte și prin cruce. Vai! Cum le-a amestecat el pe toate iarăși! Ca să nu crezi că toate aceste fapte sunt unul numai, și nici crucea să o crezi că este ceva mare prin sine înseși, apoi zice mai la urmă „printr'ânsul“. Și cum de zice el că acesta este un fapt mare? Pentru că nu a spus numai vorbe, ci s'a dat pre sine preț de împăcare, și astfel totul a făcut.

Dar oare ce înseamnă: „cele din cer“? Cele de pe pământ cu drept cuvânt le-a împăcat, dar oare ce eram plini de dușmănie și în multe feluri ne depărtasem de dânsul, și fiecare din noi se rescuță nu numai contra celorlalți, ci și contra sa însuși, — dară cele din ceruri cum le-a împăcat? Ce? Oare eră și acolo luptă? Oare eră și acolo războiu? Dar atunci cum de ne rugăm noi: „Facă-se voința ta, precum în cer, și pe pământ“ (Math. 6, 10)? Deci ce înseamnă aceasta? Se despărțise pământul de cer; îngerii devenise războitori ai oamenilor, fiindcă vedeau pe stăpânul lor insultat de om. „Că toate să le uniască, zice, sub un cap întru Christos, cele cerești și cele de pe pământ“ (Efes. 1, 10), însă cum? Cele din ceruri astfel: a strămutat acolo pe om, a ridicat în ceruri pe dușman, pe cel ce-l ură și eră urât. Nu ca să rămână pe pământ a făcut el împăcarea, ci l-a ridicat în ceruri pe el, dușmanul și războinicul. Și aceasta este pace profundă. Ingerii iarăși se arată pe pământ, fiindcă și omul s'a arătat în ceruri. Mi se pare că răpirea lui Pavel la cer din cauza aceasta a fost, ca să i se arate că și Fiul acolo s'a înălțat. Pacea de pe pământ a fost îndoită, căci a avut ca consecință împăcarea cu cele cerești, împăcarea și a celor pământești, însă în ceruri a fost simplă. Pentru că dacă pentru un singur păcătos ce se pocăiește se face mare bucurie în ceruri, dar încă pentru atâția? «Toate acestea însă, numai puterea lui Dumnezeu le-a săvârșit, zice; apoi de ce atunci vă puneți nădejdea în îngeri? Căci atât de departe sunt ei de a vă duce înaintea lui Dumnezeu, încât și răs-

boinicii ai voștri devenise, și a trebuit ca însuși Dumnezeu să vă împace cu dânsii».

¹⁾ «De ce deci alergați la îngeri? Zicee.

Voești poate să afli ura ce îngerii aveau către noi, și cum îi ne disprețuiau pururea? Pe timpul Israiliților, pe timpul lui David, pe timpul Sodomitenilor și în valea plângerei²⁾, îngerii au fost trimiși spre pedepsirea oamenilor. Astăzi însă nu este așa, ei sînt contra, căci pe pământ îi cântă de bucurie mare; și pe dânsii el i-a pogorît la noi, dar și pe noi oamenii ne-a ridicat acolo. Și privește încă minune: pe dânsii i-a pogorât mai 'ntîiu aici, și numai după aceasta a ridicat pe om spre dânsii; pământul a devenit cer, fiindcă cerul urmă a primi cele de pe pământ. De aceea și noi mulțămindu-i zicem: „Slavă întru cei de sus lui Dumnezeu, și pre pământ pace, întru oameni bună-voire“ (Luc. 2, 14). Și acum iați că și oamenii s'au arătat mulțămindu-i. Ce înseamnă «bună-voire»? Adecă împăcare, adecă că cerul nu mai este peretele cel din mijloc al vrajbei. La început îngerii erau după numărul națiunilor (Deut. 32, 8), astăzi însă, nu sunt după numărul națiunilor, ci după numărul credincioșilor. Și de unde se învederează aceasta? Ascultă pe Christos ce zice: „Căutați să nu defăimați pe vre unul dintru acești mai mici, că zic vouă, că îngerii lor în ceruri pururea văd fața Tatălui meu carele este în ceruri“ (Math. 18, 10). Așa dar fiecare credincios are un înger al său, după cum încă din început fiecare bărbat dintre cei meritabili avea un înger al său, după cum zice Iacob: „Îngerul care mă hrănește, și mă apără din tinerețile mele“ (Cart. Fac. 48, 16).

Deci dacă avem îngeri păzitori, să fim trezi, căci îi, întocmai ea și un pedagog, sunt neconținut lângă

¹⁾ Partea morală, Că fiecare credincios are pe lângă Dumnezeu un înger păzitor. Despre pacea lui Dumnezeu și că trebuie creștinul să se încreadă preoților ca lui Dumnezeu. (*Veron*).

²⁾ Notă. Expresiunea „în valea plîngerii“ este din Ps. 83, 6, unde nu se face aluziune la îngeri. Se vede că Sf. Chrisostom a făcut aluziune la cele din cap. 5, 18—22. Îi împărați, unde se menționează de biruința lui David asupra Iebuseilor și arderea zeilor lor în „Valea Titanilor“. (*Trad.*).

noi. Este de față și diavolul, și de aceea tocmai ne rugăm și cerem înger de pace, și peste tot locul cerem pacea. Și în adevăr că nimic nu este egal ei. De aceea în biserici cerem pace, în rugăciuni, în litanii, și chiar în salutările noastre zilnice cerem pace. De aceea proestosul bisericii și odată, și de două-ori, și de trei-ori și în fine de multe-ori ni recomandă și ni dă pacea. „Pace vouă” zice, „Pace tuturor” Pentru ce? Pentru că pacea este muna tuturor bunătaților, pentru că ea este obiectul bucuriei și a veseliei sufletești. De aceea și Christos poruncește apostolilor ca intrând în casele oamenilor, imediat să li anunțe pacea, ca un simbol al bunătaților. „Intrând în casă să-i urați ei grăind: Pace casei aceștia” (Math. 10, 12), căci dacă nu este pace, toate celelalte sunt de prisos. De aceea și zicea Christos ucenicilor săi: „Pace las vouă, pacea mea dau vouă” (Ioan 14, 27). Pacea este care pregătește calea iubirii. Și vedeți că proestosul bisericii nu zice simplu „Pace”, ci „Pace tuturor”. Pentru că ce folos este dacă cu unul avem pace, iară cu celălalt luptă și războiu? Nici în corpul nostru nu poate fi sănătate, dacă numai unele din elementele nutritive sunt liniștite, pe când celelalte sunt resculate; ci numai atunci este sănătate complectă, când cu toatele sunt în bună ordine și în armonie, căci dacă nu sunt toate liniștite și în hotarele lor, totul se restoarnă pe dos. Dar apoi chiar în mintea noastră se petrece tot așa, căci dacă nu vor fi în pace toate facultățile gândirii, nu va fi pace și liniște. Atât de mare bun este pacea, încât chiar poezii și propagatorii ei se numiau fii lui Dumnezeu. Și cu drept cuvânt, de vreme ce și Fiul lui Dumnezeu în acest scop a venit pe pământ, ca să împace cele de pe pământ cu cele din ceruri. Deci dacă făcătorii păcei sunt fii lui Dumnezeu, apoi resvrățitorii sunt fii diavolului. Ce spui? Bagii intrigi și certe între alții? Și cu toate acestea, cine este atât de mișel? zici tu. Ei bine, sunt mulți cari se bucură de ceterle dintre alții, și sfășie trupul lui Christos mai rău chiar decât ostașii care l-au împuns cu sulița, mai rău decât Iudeii cari îl străpungeau mânele și picioarele cu cuele. Și încă acest fapt este mai mic decât celălalt, căci aici membrele străpunse se unesc iarăși, pe când acolo dacă se rupe unul din membrele bisericii, și nu se

unește imediat, nu se va mai uni niciodată, ci va rămănea afară de trupul lui Christos. Când voești a resboi pe fratele tău, înțelege că te resboești contra membrilor trupului lui Christos, și contenește cu mânia. Și ce este dacă altul este disprețuit de alții? Ce este dacă e nebăgat în seamă? „Așa nu este vocea înaintea Tatălui nostru celui din ceruri, ca să piară unul dintr'acești mai mici“ și iarăși: „Că îngerii lor în ceruri pururea văd fața Tatălui meu care este în ceruri“ (Math. 18, 14. 10). Dumnezeu pentru tine a devenit și rob, și a fost jertfit; și tu crezi că aceasta nu este nimic? Prin urmare tu te lupți și pentru aceasta contra lui Dumnezeu, căci faci contrariul de cele poruncite de dânsul. Când proestosul intră în biserică zice „pace tuturor“, când vorbește „pace tuturor“, când binecuvintează „pace tuturor“, când poruncește de a ne săruta unii pe alții „pace tuturor“, când jertfa se săvârșește „pace tuturor“, și în fine pe la mijlocul liturghiei „char vouă și pace“ zice. Apoi cum să nu fie absurd, ca auzind de atâtea ori vorbind despre pace și primind-o, noi totuși să ne răsboim unii pe alții? Cum să nu fie absurd, că după ce am primit pacea dela preot în biserică, și după ce și noi i-am înapoiat-o, la urmă să'l răsboim pe preot afară de biserică? Când el îți spune «pace tuturor» și tu îi răspunzi imediat «și duhului tău», de ce afară de biserică îl defaimi? Vai! Cum formele cele mai importante din biserică au devenit numai niște forme seci, care numai adevăr nu sunt. Vai! Cum simbolele taberii ostașilor lui Christos au ajuns a fi numai vorbe goale. De aici se vede, că nu știți pentru ce el spune «pace tuturor». Însă ascultați ce zice Christos: „și ori în care cetate sau oraș veți intra, cercetați cine este într'ânsul vrednic... și intrând în casă, să-i urați ei grăind: pace casei acesteia. Și de va fi casa aceea vrednică, va veni pacea voastră peste dânsa, iară de nu va fi vrednică, pacea voastră se va întoarce la voi“ (Math. 10, 11. 12. 13). De aceea nu știm, pentrucă noi credem acestea numai ca chip al unor vorbe, sau că nu cugetăm cu mintea. Nu cumva poate eu sunt care vă dau pacea? Christos

este care vorbește prin mine. Dacă tot timpul celalalt suntem goli de char, în timpul acesta însă (fiind în biserică, sau săvârșind leturghii bisericești) nu suntem așa pentru voi. Dacă charul lui Dumnezeu a lucrat și în asin, și în vrăjitor, pentru economia și folosința Israelitilor, este învederat că nici în noi nu va refuza de a lucra, ci va îngădui și aceasta pentru voi.

Deci, nimeni să nu spună, că eu sunt de nimic și nevrednic de vr'o considerațiune, și astfel să nu'mi dea atențiune. Sunt în adevăr așa, însă obișnuința lui Dumnezeu este de a îngădui și pe unii ca aceștia pentru cei mulți. Si ca să afli că așa este, adu-ți aminte că însuși el a vorbit cu Cain pentru fratele seu Abel, cu diavolul a vorbit pentru Iob, lui Faraon 'i-a vorbit pentru Iosif, lui Nabuchodonosor 'i-a vorbit pentru Daniil, lui Baltasar deasemenea. Apoi și magii s'au învrednicit de revelațiune, și Caiafa a profetizat, deși a fost omorîtor al lui Christos și nevrednic, însă s'a învrednicit a profetiza din cauza demnității lui de archiereu. Se zice apoi, că și Aaron, tot din această cauză nu a fost atins de lepră. Căci de ce, spune-mi, dacă amândoi ¹⁾ au clevetit pe fratele lor Moisi, numai ea (Mariam) a fost lovită de lepră? Nu te minună, căci dacă și în demnitățile lumești de ar fi cineva oricât de mult acuzat, și totuși nu este dat în judecată până ce mai 'ntăiu nu este seos din slujbă, ca astfel să nu se disprețuiască acea demnitate, — apoi cu atât mai mult în cele duhovnicești, unde, orice s'ar întâmplă, lucrează charul lui Dumnezeu, care nimicește pe toți cari se împotrivesc. Numai când se desparte cineva de această demnitate, fie că se duce de aici, fie că rămâne aici, numai atunci zic, el va da samă și va primi pedeapsa meritată. Să nu credeți că acestea sunt vorbele noastre proprii, adecă că charul lui Dumnezeu lucrează în cel nevrednic nu pentru noi, ci pentru voi, căci ascultă ce spune Christos: De va fi, zice, casa aceea vrednică, va veni pacea voastră pentru dânsa"; și cum se va face vrednică? „De vă vor primi pre voi“ zice. „Iară de nu vă va primi pre voi, nici nu va ascultă cuvintele voastre... amin grăiesc vouă că mai ușor va fi pământului Sodomei și Go-

¹⁾ A se videa cap. 12 din Numere (*Trad.*).

morei în ziua judecăței, decât cetăței aceleia“ (Math. 10, 13—15). Ce folos este, că ne primiți pre noi, dar nu ascultați de cele ce vă vorbim? Ce folos că sunteți serviți de noi, și totuși nu luați samă de cele ce vă vorbim? Atunci este cinste pentru noi, atunci este servire miraculoasă, când ni folosește și nouă și vouă, însă se cere ca voi să ne ascultați. Auziți ce spune Pavel: „Nu am știut, fraților, că el este arhieru“ (Fapt. 13,5), ascultați apoi și ce zice Christos: „Toate câte vă zic vouă să faceți, faceți (Math. 23, 3). Nu mă disprețuești pe mine, ci preoția. Când mă vei vedea desbrăcat de acest sacerdoțiu, să mă disprețuești, atunci nici eu nu voi mai porunci. Până când însă ne găsim pe acest tron, și pe cât timp avem președinția, avem și vrednicia și puterea, deși suntem nevrednici. Dacă tronul lui Moisi era atât de respectabil încât ascultau de dânsul, apoi cu atât mai mult tronul lui Christos. Noi am succedat acel tron, pe care și Christos ni-a încredințat puterea împăcării, și totde pe acesta vă vorbim și noi. Solii, orice fel ar fi ii, pentru demnitatea cu care sunt învestiți, se bucură de cinste, pentrucă privește cum îi se duc singuri în mijlocul barbarilor, printre atâția ostași, și cu toate acestea fiindcă legea solici are o mare putere, toți îi cinstesc, toți se uită la dânsii cu respect, toți îi trimit îndărăt în siguranță. Și noi am primit solia cuvântului și sosim ca soli din partea lui Dumnezeu, căci aceasta este demnitatea episcopală. Sosim la voi în solie, cerând ca să contenească războiul, și zicem tuturor: nu vă făgăduim a vă da cetăți, nici atâtea și atâtea măsuri de grâu, nici robi, nici aur, ci împărăția cerurilor, viața veșnică, petrecerea cea împreună cu Christos, și în fine toate celelalte bunuri, care nu este posibil nouă nici a vi le spune, pe cât timp ne găsim îmbrăcați cu acest corp, și pe cât timp suntem în viața aceasta. Așa dar venim în solie, și voim a ne bucura de cinstea cuvenită, nu pentru noi, să nu fie, căci cunoaștem micimea noastră, ci pentru voi, ca să ne ascultați cu plăcere, pentru ca voi să vă folosiți, ca nu cumva din lene și nebagare de samă să nu dați atențiune celor ce vă vorbim. Nu vedeți cum toți însoțesc cu cinste pe soli? Dar și noi suntem soli trimiși de Dumnezeu la oameni. Deci dacă vă poruncim vouă aceasta, apoi nu o facem noi, ci

demnitatea episcopală cu care suntem investiți, nu ținutare persoană, ci episcopul. Nimeni să nu mă asculte pe mine personal, ci să asculte de demnitatea ce o am.

Deci toate să le facem câte le vrea Dumnezeu, ca în slava lui să viețuim, și să ne învrednicim tuturor bunurilor celor făgăduite celor ce-l iubesc pre dânsul, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul Sfânt se cuvine slava, acum și pururea și în vecii vecilor Amin.

OMILIA IV.

„Și pre voi, cari erați oarecând vrăjmași și înstrăinați cu mintea întru lucrurile cele rele, iată acum v-a împăcat în carnea trupului lui prin moarte, să vă pună pre voi sfinți și fără de prihană și nevinovați înaintea sa” (Cap. 1, 21. 22).

Aici în fine arată, că și nevrednici fiind noi de împăcare, ne-a împăcat. Căci când spune că am fost sub stăpânirea întunericii, arată nenorocirea în care ne aflam. Însă, ca nu cumva auzind de stăpânirea întunericii, să-ți închipui că a fost vre-o necesitate la mijloc, el adaogă: „Și pre voi cari erați înstrăinați”, ceea-ce deși se pare că este acelaș lucru, însă în realitate nu este acelaș, căci nu e tot una: de a suferi rele din necesitate, din silă, cu a le suferi de bună voe, și apoi a te scăpa de ele. Cel dintâiu este vrednic de milă, pe când cel de al doilea vrednic de ură. «Însă voi, zice, nu fără voe și nici siliți, ci de bună voe v-ați depărtat de dânsul, și fiind nevrednici el v'a scăpat». Apoi fiindcă a amintit de cele din ceruri, arată că dușmănia toată de aici își are obârșia, și nu de acolo. «Acea (ingerii) încă de mult voiau împăcarea, și o voia și Dumnezeu, voi însă n'ați voit». Și în general, el arată că ingerii n'au putut face nimic pe pământ în timpurile vechi, ci au rămas dușmani, și nici n'au putut îndupleca pe oameni, precum și nici dacă i-ar fi înduplecat nu ar fi putut să-i scape de diavolul. A'i înduplecă numai, nu ar fi fost nici un folos, dacă cel ce-i stăpâniă nu ar fi fost legat, precum și a'l legă numai nu ar fi fost nici un folos, dacă cei stăpâniți nu ar fi

voit a se reîntoarce, ci amândouă trebuiau a se face. Deci ceea-ce dânsii n'au putut face, Christos le-a făcut pe amândouă. Aşa că a sfărâma puterea morţii este cu mult mai minunat, decât de a înduplecă, sau de a convinge. Moartea eră cu totul a lui, şi singur el eră stăpân pe ea; pe când a înduplecă nu eră numai el, ci şi noi. Şi noi mai cu uşurinţă, facem acele ce sunt în stăpânirea noastră şi singuri noi suntem stăpâni, decât acele ce nu sunt în stăpânirea noastră.

Şi n'a zis simplu că eram duşmani, ci „înstrăinaţi“, ceea-ce este o mai mare duşmănie, şi nici numai înstrăinaţi, ci încă ne mai aşteptând vre-o reîntoarcere. „Şi vrăjmaşi cu mintea“ zice. Apoi înstrăinarea noastră nu se mărginea numai până la intenţiune, ci adaogă încă că eram „întru lucruri rele“, adecă «eraţi şi duşmani, şi faceaţi tot-odată şi cele ale duşmanilor». „Iată acum v'a împăcat în carnea trupului său, prin moarte, să vă pună pre voi sfinţi, şi fără de prihană, şi nevinovaţi înaintea sa“. Aici iarăşi arată modul împăcării, adecă că aceasta s'a făcut în trupul său, nu numai fiind rănit, nici numai bătut sau numai vândut, ci mort, şi încă cu cea mai ruşinoasă moarte. Iarăşi face menţiune la cruce şi iarăşi ni pune înaintea binefacerea izvorită din ea. Nu numai că ne-a împăcat, dar ceea-ce a spus şi mai sus „celui ce ne-a învrednicit pre noi“, aceasta o zice şi aici, sau mai bine zis, la aceasta face aluziune şi aici. „Prin moartea lui, zice, ca să vă pună pre voi sfinţi, şi fără de prihană, şi nevinovaţi înaintea sa“ ca şi cum ar fi zis: «Nu v'a izbăvit numai de păcate, ci încă v'a pus alături cu cei ce sunt cinstiţi. Nu a pătit el numai ca să ne scape de rele, ci încă şi pentru ca să ne readucă la starea cea dintâiu, după cum ar elibera cineva pe un acuzat nu numai de vinovăţia lui, ci încă l'ar reabilită şi în cinstea ce o avea mai înainte, şi l'ar aşeza printre cei ce nu au greşit cu nimic, şi încă nu numai printre cei ce n'au greşit, ci chiar alături de cei ce au avut succese mari. Şi ceea-ce este mai mult, că încă i-a dat şi sfinţenie înaintea sa şi nevinovăţie». A fi şi nevinovat este o intensitate a celui neprihănit, adecă că nimic din faptele lui nu lasă de dorit. Deci, după ce i-a pus înaintea totul, şi că toate acestea le-a câştigat

prin moartea sa, ca să nu zică cineva că «dacă e așa, apoi noi nu mai avem trebuință de nimic», adaoge imediat: „De veți rămâne întru credință întemeiați și întăriți, și nemișcați din nădejdea evangheliei“ (Vers. 23). Aici le taie din rădăcina lenea. Și nu a zis simplu „de veți rămâne“, căci se poate să rămână mișcându-se în toate părțile și clatinându-se, ci „de veți rămâne“, zice, întemeiați și întăriți, și nemișcați“. Vai! De ce metaforă uzează el! «Nu numai să nu vă leganați cât de puțin, ci încă nici să vă mișcați din loc». Și privește, că el nu pune aici nimic greu de purtat, nimic dureros, ci credință și nădejde, adică «dacă rămâneți credincioși, că credința celor viitoare este adevărată». Aici de sigur că este posibil de a se mișca cineva și chiar de a se abate, fie chiar cât de puțin, dola virtute, acolo însă nu e posibil de loc. De altfel ceea-ce ni se cerc, nu este ceva greu de purtat.

„Din nădejdea evangheliei care ați auzit, ceea-ce s'a propoveduit întru toată zidirea cea de sub cer“, zice. Dar oare care poate fi nădejdea evangheliei, decât Christos? Căci el este pacea noastră, el este și cel ce face toate acestea. Așa că tot cine dă atențiune la alte credinți, s'a mișcat deja, și totul a pierdut, dacă nu crede în Christos. „Care ați auzit“ zice, după care îi aduce și pe ii de marturi și chiar lumea întreagă. Apostolul nu zice numai că evanghelia s'a predicat, ci, că a fost crezută și predicată, după cum face chiar și pe la începutul epistolei, voind ea prin mărturia multora să-i întărească și pe dânșii în credință. „Și căreia m'am făcut eu Pavel slujitor“. Și aceasta contribue la adevărarea faptului. „Eu, zice, Pavel slujitoriu“. Mare cu adevărat a fost demnitatea lui, ca dascăl al lumii, și laudată pretutindeni.

„Acum mă și bucur întru palimile mele pentru voi, și împlinesc lipsele necazurilor lui Christos, în trupul meu pentru trupul lui, care este biserica“ (Vers. 24). Dar oare care este continuitatea sensului aici? Mie mi se pare că prin această frază el a complectat ideia, și deci continuitatea este

văzută. Și „slujitoriu“ zice, în loc să spună că «nimic n'am introdus dela mine, ci numai cât vestesc cele ale lui. Astfel cred, că chiar și pățimesc pentru dânsul, și nu numai că pățimesc, ci încă mă și bucur pătimind, uitându-mă numai la speranța celor viitoare; și pățimesc nu pentru mine, ci pentru voi». „Și împlinesc, zice, lipsele necazurilor lui Christos în trupul meu“. Aici mi se pare că a vorbit un lucru mare, și nu este nici decum vre-o ușurință din parte-i — să nu fie, — ci este vorba aici de o mare dragoste pentru Christos. El nu voeste ca patimele acelea să fie ale lui proprii, ci ale lui Christos chiar, voind prin aceasta de a-i alipi de dânsul. «Ceea-ce eu pățimesc, zice, pentru dânsul pățimesc, așa ca să nu 'mi mulțumiți mie, ci lui, căci el pătimește toate acestea». Ca și cum cineva fiind trimis către altul, ar ruga pe unul și i-ar zice: «te rog, du-te la cutare, în locul meu», apoi acosta ar spune că el face totul în locul celui ce l-a trimis, — tot așa și Pavel nu se rușinează de a spune de patimile lui. «Nu numai c'a murit pentru noi, dar și după moarte el este gata de a suferi strămătorări pentru noi». Se silește în fine apostolul ca să arate, că el (Christos) și acum se primejduiește pentru biserică prin corpul său, și totodată își are încordată atențiunea către aceea de a proba că «nu prin noi vă alipiți de dânsul, ci printr'ânsul numai, deși noi facem acestea; pentru că nu am primit noi, sau mai bine zis nu am luat asupra noastră lucrul acesta al rescumpărării, ci lucrul lui». Este întocmai ca și cum o armată și-ar avea generalul său, care să o comande și să o apere, dar care după ce s'ar duce în războiu ar fi silit de împrejurări să plece, și în locu-i ar lua comanda Locot-General, și acesta ar lua asupra-și toate greutățile celuiia până la finitul războiului. Cum că apostolul face acestea pentru Christos, ascultă ce spune: „Pentru trupul lui“ zice. Sau că poate prin aceste vorbe voeste a spune «nu pentru ca să vă fac vouă plăcerea, ci ca să mulțămesc pe Christos, și ceea-ce trebuia a patimi el, pățimesc eu în locul său». Și acum tu privește câte idei introduce el deodată cu aceste vorbe. Mai 'ntâiu arată iubirea lui cea mare, după cum și în epistola II către Corintheni, zice: „Care ni-a dat nouă slujba împăcării, și iarăși: „In

locul lui Christos vă rugăm, ca cum Dumnezeu s'ar ruga prin noi" (II Corinth. 5, 18, 20). Aceasta o spune și aici, ca și cum ar zice: «Pentru dânsul pătimesc, ca mai mult să vă atrag pre voi; adică, de și cel ce vă datoră vouă s'a dus, iată că eu mă predau în locu-lu. De aceea și spus el de lipsuri, ca să arate că ceea-ce a păținit până acum, nu o crede a fi totul. «Pentru voi, zice, pătimește și după moarte, de cumva a rămas oarecari lipsuri». Aceasta o spune și în epistola către Romani: „Christos este cel ce a murit și mai ales care a și înviat... care și se roagă pentru noi" (Rom. 8, 34) arătând că el nu s'a mulțumit numai cu moartea, ci și după aceea multe face pentru noi. Deci apostolul nu zice aceste vorbe ca să se laudo, ci voește a arăta că Christos și acum se îngrijește pentru noi. Al doilea apoi că și cuvântul său devine mai demn de crezut, mai ales când adaoge: „Pentru trupul lui", ca și cum ar spune: «Cum că faptul este așa, și că eu nu spun nimic absurd, se învederează din aceea, că cele ce eu fac, pentru trupul lui le fac. Privește, zice, cum ne-a alipit de el; deci pentru ce introduceți pe înșeri intermediari?» „Căreia, zice, m'am făcut eu slujitor" (Vers. 25), și cum voi introduceți pe înșeri? Eu sunt slujitor.

Apoi arată că el nimic n'a făcut, deși este slujitor. „Căreia m'am făcut eu slujitor, după iconomia lui Dumnezeu, care mi s'a dat mie spre voi, ca să împlinesc cuvântul lui Dumnezeu", adică, că astfel a voit, ca ducându-se el să primim noi și să continuăm noi acea iconomie, ca să nu fiți părăsiți; el este care a păținit, și tot el este care se cinstește. Sau că poate spune prin aceste vorbe: «că pe mine tocmai, cel mai aprig persecutor, pentru aceea m'a lăsat ca să persecut biserica, ca să devin mai demn de crezut în ceea-ce predic», sau că prin vorba „iconomie" spune că «n'a cerut dela mine nici fapte, nici succese, ci numai credință și botezul; pentru că altminterea n'ați fi primit cuvântul meu». „Spre voi, zice, ca să împlinesc cuvântul lui Dumnezeu". Aici vorbește de ginți, arătând că ele se legănuau ca și corabia pe valurile mării. Căci dacă gințile cele căzute

au primit a se ridica la atâta înălțime a credinței, apoi aceasta nu a fost fapta lui Pavel, ci din iconomia lui Dumnezeu, «pentru că eu nu aș fi putut face aceasta» zice. Arătând deci că patimile lui sunt ale lui Christos, adaugă apoi mai elar, că și a împlini cuvântul lui Dumnezeu către voi tot a lui Dumnezeu este. Mai arată încă—de și nu tocmai elar—că și aceasta este iconomia lui Dumnezeu, de a vă vorbi acum, când puteți asculta, și nicidecum din cauza neglijenței, ca astfel să deveniți primitori ai cuvântului lui Dumnezeu. Aceasta tocmai este cauza pentru care și Christos a venit acum, și nu mai de mult. De altfel se spune și în evanghelie, că pentru aceea a trimis întâiu pre servii săi, ca să nu ajungă iila a omorî pe fiul. Dar dacă nici după trimiterea servilor nu s'au rușinat de fiul care a venit, cu atât mai mult încă nu s'ar fi rușinat mai înainte de aceasta. Dacă dânșii nu ar fi ascultat de ordinațiunile cele mai mici, cum ar fi putut asculta de cele mai mari?

¹⁾ «Dar ce? Nu sunt oare și acum ludei și Elini cari se găsesc departe de adevăr»? Aceasta este întrebarea ce se poate face în cazul dn față. Da, respondem noi, se găsesc, însă aceasta e mai mult cauza unei leni grozave, căci dacă după trecere de atâta timp și după atâtea dovezi pipăite, și încă sunt nedesăvârșiți, de sigur că cauza nu poate fi alta decât o mare lenevire. Când Elinii întreabă de ce Christos a venit tocmai acum, noi să nu'i lăsăm de a spune ii aceasta, ci să'i întrebăm dacă Christos n'a reușit în lucrul său pentru care a venit. După cum dacă ar fi venit mai de mult și nu ar fi reușit, nu ar fi putut fi suficient timpul pentru justificarea noastră, tot așa și după ce el a reușit, nu vom putea fi considerați ca drepti și să scăpăm de răspundere din cauza timpului, pentru că nici pe medic nu'l învinovățește cineva din cauza timpului, după ce a fost scăpat de boală și însănătoșat bolnavul, și nici nu dă vina pe medicamente, după cum nici pe un general învingător nu'l cercetează cineva, de ce a învins în timpul acela și nu altădată, în locul acesta

¹⁾ *Partea morală.* Noi trebuie a primi cu recunoștință cele date de Dumnezeu, și să nu cercetăm cu amănunțime dumnezeieștile lui iconomii, ci să-i mulțămim pentru toate, și să nu ne depărtăm de dânsul. (*Veron*).

și nu aiurea. Astfel de întrebări se fac atunci când el n'a reușit, dar după ce a reușit trebuie a primi cu mulțămire și a-l aproba. Căci spune-mi: ce este mai demn de crezut? raționamentul tău și clewetirea, sau finitul unui fapt săvârșit în perfecțiune? A învins el, sau n'a învins? aceasta arată-mi. A stăpânit, sau nu? A dus la un sfârșit bun lucrul început, sau nu? Acestea sunt responsabilitățile. Spune-mi, te rog; mărturisești că Dumnezeu există cu adevărat; deci te întreb; este Dumnezeu fără început? De sigur, vei zice tu. Apoi atunci spune-mi: de ce n'a făcut pe oameni cu milioane de ani mai înainte? căci ar fi trăit mai mult timp. Pentrucă dacă e bine de a exista, de sigur că a exista, a trăi încă mai mult timp, este cu mult mai bine. Acum însă oamenii au fost păgubiți pentru că nu au fost creați mai înainte. Însă nu au fost păgubiți, iubitele; și cum accasta? Apoi o știe numai el ca creator. Iarăși te întreb: de ce n'au fost creați toți oamenii deodată? De ce sufletul celui întâiu om a trăit cu trupul atâția ani, pe când al altuia mai puțini, sau de loc? De ce pe unul l'a creat l'a început, iară pe altul după aceasta? Și acestea sunt în adevăr demne de întrebare, nu însă și de vorbă multă, pe când faptul venirii lui Christos nu primește ohiar nici întrebare. Totuși eu îți voi spune cauza. Presupune natura omenească ca pe o vârstă oarecare, în care genul omenesc în primele timpuri eră în rândul copiilor, cei după aceasta în rândul tinerilor, și cei din timpurile apropiate în rândul bătrânilor. Când spiritul este viguros, și membrele corpului slăbesc, așa că războiul dintre dănsese a conștient, atnei ne ridicăm la adevărata filosofie. «Și cu toate acestea se petrece contrariul, zici tu, căci pe când suntem copii noi învățăm». Da, însă nu învățăm cele mari, ci retorica și puterea cuvântului, pe când dogmele cele mari le învățăm când suntem în vigoarea spirituală și corporală. Privește cum același lucru l'a făcut și Dumnezeu cu ludeii, căci li-a dat ca și unor copii pe Moisi de pedagog, care li reprezentă adevărurile prin tipuri și li învăță ca și pe copii, după cum și noi învățăm literile alfabetului. „Petru că legea având, zice, umbra bunătăților celor viitoare, iară nu însuși chipul lucrurilor“ (Ebr. 10, 1). După cum și noi momim pe copii cu plăcinte, și le dăm și

parale, cerând dela dânsii un singur lucru, ca să se ducă la școală, tot așa și Dumnezeu pe lângă bogăție li da și hrană, cerând în schimbul marei lui indulgențe un lucru numai, de a ascultă de Moisi. Și tocmai de aceea i-a încredințat acestui dascăl, ca nu cumva să'l disprețuească pe dânsul ca și copiii pe tatăl lor, care îi iubește din cale-afară. Și privește cum Israelii numai de Moisi se sfiau, căci nu întrebau unde este Dumnezeu, ci, unde este Moisi, și când el eră prezent îi apucă groaza. Când făceau ceva rău, privește cum imediat îi pedepsea. Dumnezeu voia a'i pedepsi cu asprime, el însă (Moisi) nu l'a lăsat. După cum părintele amenință, dară și dascălul amenință a demisiona din post și zice «mie îmi ierți dacă îl vei ierta pe el, și de acum îl lau pe răspunderea mea», tot așa a făcut și Moisi, iară Dumnezeu a cedat. Cu modul acesta pustiuul a devenit un fel de școală pentru dânsii. Și după cum copiii întârziind prea mult în rămânerea lor în școală, se îngreuiază și voesc a pleca, tot așa și îi cereau încontinuu înapoierea în Egipt, căci plângeau și ziceau: „Ne-am topit, ne-am prăpădit, ne-am potopit“ (Num. 17, 12). Dar încă și tablele lor le-a sfărâmat Moisi, scriind pe ele ca niște nume oarecare, ceea ce face și dascălul, căci luând din mâna elevilor caetele și văzându-le rău scrise, le aruncă jos, voind a arăta prin aceasta marea lui supărare, și chiar de le-ar rupe părintii lor nu se supără. El (Moisi) ședea aplecat și îi scria pe tablă, iară îi neuitându-se la dânsul își aveau privirea întoarsă în altă parte și erau în dezordine. Și după cum copiii în șederea lor într'un loc se isbesc unul în altul, tot așa și Israelii, se loveau între dânsii, din care cauză și Moisi a ordonat a fi pedepsiți. Și după cum iarăși dascălul dând lecție copilului îi cere de a o învăța, iară copilul nu știe când este ascultat, din care cauză este pedepsit, tot așa s'a petrecut și cu Israelii. Moisi de exemplu îi întrebă: «Care sunt cunoștințele sau învățăturile cele esențiale ale putere lui Dumnezeu? Cele din Egipt poate?» Da, răspundeau ii. «Dar acele cunoștinți au dat pe față ranele, au pedepsit pe dușmani, și în fine au fost ca o școală pentru voi. Ce alt au fost decât pedeapsa dușmanilor, decât binefacerea către voi?» Se petrecea acelaș lucru ca și cu copilul, care spune că știe literile alfabetului, însă dacă este întrebat pe sărite și nu de

laolaltă, el se încurcă și nu le găsește, pentru care este pedepsit. Tot așa și Israelii spuneau că știu puterea lui Dumnezeu, dar când li se cerea pe sărite acea cunoștință, îi nu puteau răspunde, pentru care erau pedepsiți. «Ai văzut apa? Ești dator să-ți amintești de apa din Egipt, căci cel ce a făcut sângele din apă, va putea face și aceasta.» Tot astfel zicem și noi de multe ori copiilor: când vezi în carte litera A adu-ți aminte că o ai scrisă în abecedar. «Ai văzut boala? Amintește-ți că el a fost care a pierdut pe toți cei întâi născuți ai Egiptenilor. Ai văzut razboae? Amintește-ți de cufundarea armatelor Egiptene în marea Roșie. Ai văzut că cei ce locuiesc pe pământ sunt mari și puternici? Dar nu sunt mai mari decât Egiptenii. Apoi cel ce te-a scos din mijlocul lor, oare nu va putea cu atât mai mult ca să te scape când ești afară de Egipt?»

La toate aceste întrebări pe sărite așa zicând, îi nu știau ce să răspundă, și de aceea erau pedepsiți. Mâncau și beau, și apoi loveau cu piciorul. Trebuia ca îi să nu se dezmerde în mâncare, adică să nu caute în mana ce o primeau îmbuibare, și din această îmbuibare să capete înclinare spre rele. Israelii au făcut întocmai ca un copil ce ar fi trimis la școală, și el ar cere ca să fie dus de servitori, cărora el să li servească, — întocmai așa au făcut și îi, căutând și cerând mereu Egiptul. Deși primeau în toată libertatea hrana necesară, și ședeau la masă cu tatăl; îi erau nemulțumiți și cereau ca să fie împreună cu servii, să se bucure de infecțiunea mesei lor celei pline de tulburări. Spuneau lui Moisi: „Așa este Doamne, toate câte ni spui vom face și vom asculta“ (Exod. 24, 7), și totuși nu făceau. Și ceea-ce se întâmplă cu copiii zburdalnici, când tatăl lor voește a 'i certa, iară dascălul se împotrivește și amenință cu demisia, aceiași se petrecea și cu dâșii

Dar de ce oare vi s'a spus acestea? Pentru că și noi nu ne deosebim cu nimic de copii.

Voegti acum a auzi și despre credințele lor, că sunt credinți copilărești? „Ochiu pentru ochiu, zice, și dinte pentru dinte“ (Levit. 24, 20). Nimic nu afită atât de mult la apărare și împotrivire contra altuia, ca eugetul copilăresc. Și fiindcă patima aceasta este rezultată din lipsa de judecată, de accia la vârsta copilăriei

este un pustiu mare de judecată, și cu drept cuvânt că copilul este tiranisit de mânia. Și atât de mare este tiranisirea aceasta, încât de multe ori îi vezi în luptele lor căzuți jos și apoi iarăși ridicându-se, loviți poate la genunchi, sau la glezne de rivalul lor, și numai atunci încetează furia și se stinge mânia lor. Cam așa a făcut și Dumnezeu, când li-a îngăduit ca să se scoată ochiu pentru ochiu și dinte pentru dinte, nimicind pe Egiptenii și Amaliciții care îi amărau pe dânșii, — ca și cum ar zice copilul: «Tată! outare m'a lovit», iară el ar răspunde: «Este un om rău acela, și deci îl vom urî». Tot așa a făcut și Dumnezeu, căci zice: „Vrăjmaș voi fi vrăjmașilor tăi și împotrivnic împotrivnicilor tăi” (Exod. 23, 22). Și iarăși, când Balaam binecuvânta pe Israiliți, o asemenea complezență făcută lor eră mai mult o complezență copilărească. După cum se întâmplă și cu copiii, când se sperie de lucruri unde nu poate fi spaimă, ca de ex. de un miel, sau de altceva, când, zic, deodată se sperie și încep a țipa, iară noi pentru a alungă dela îi spaima facem ca mielul să fie târît de înseși mânele lor, tot așa a făcut și Dumnezeu, căci spaima ce îi o aveau de vrăjitor o a prefăcut în îndrăzneală. Și după cum cele ce înțară copiii au la îndemână în coșuleț toate cele necesare pentru hrana lor, tot așa și Moisi, totul avea la îndemână, și totul li da, ba se găseau până și în cea mai mare dezmerdare. Cu toate acestea, după cum copilul cere mereu față, tot așa și îi cereau într'una Egiptul și cărnurile de acolo. Astfel că nu ar greși cineva dacă l-ar numi pe Moisi și dascăl, și hrănitor, și pedagog în acelaș timp, și ar recunoaște marea lui înțelepciune. Pentrucă altceva este de a conduce cineva pe niște bărbați filosofi, și altceva de a conduce pe niște copii fără judecată. Și dacă voiți, ascultați și altceva: după cum doica zice copilului «când te duci afară, ridică-ți haina într'atât, încât să poți stă bine», tot așa a făcut și Moisi cu îi. În copilărie toate patimile tiranisesc pe copii, dacă mai ales nu au un povățuitor bun. Mândria, pofta, absurditatea, mânia, invidia și altele de acest fel, stăpâneau pe Iudei întocmai cum stăpânesc pe copii, căci și îi, ca și copiii, scuipau în față pe Moisi și-l amenințau. După cum copilul ridică piatra de jos, iară noi îi strigăm: «nu da», tot așa și

ii ridicau pietrele și aruncau asupra părintelui lor, iară el fugia. Și după cum copiii când văd vre-o podoabă oarecare la tatăl lor o cer ca să li se dea lor, tot așa și cei de pe lângă Dathan și Aviron s'au răscolat asupra lui Moisi, și cereau dela el preoția și înțeleptatea *) erau cu un cuvânt invidioși mai mult decât toți, mici de suflet și în totul lipsiți de judecâie.

Apoi, atunci oare trebuia ca să se arate Christos? spune-mi. Atunci oare trebuia să li se dea astfel de învățături filosofice, când ii ca niște nebuni erau stăpâniți de poftă, și desfrânați ca niște cai, când erau sclavii banului și al pântecelui? Dar de sigur că conversând atunci cu ii niște astfel de învățături filosofice, le-ar fi aruncat ca niște proști ce erau, și nu ar fi învățat nici acestea și nici acelea. După cum dascălul nu învață pe copii a ceti, până ce mai 'ntăiu nu 'i învață literile alfabetului, tot așa și cu dâșii. Dar nu este tot așa acum, ci cu charul lui Dumnezeu mare este blândețea, și virtutea se prinde ori-unde este plantată.

Să mulțămim deci lui Dumnezeu pentru toate și să nu vorbim de prisos. Noi nu știm timpul ci numai creatorul timpului și al seculilor. Lui să 'i recunoaștem dreptul asupra tuturor, căci aceasta va să zică a slăvi pe Dumnezeu, iar nu să 'i cerem socoteală de cele ce el face. Tot așa și Abraam slăvia pe Dumnezeu, după cum zice: „Și adevărit fiind, că ce 'i a făgăduit puternic este a și face“ (Rom. 4, 21). Acela nu întreabă nici măcar pentru cele viitoare, pe când noi cercetăm până și cele trecute. Privește, câtă prostie și câtă nerecunoștință din parte-ni.

Deci să conținem cu astfel de întrebări, căci nu avem din ele nici un folos, ci chiar o mare vătămare. Să fim cu recunoștință cătră stăpânul a toate, și să înălțăm slavă lui Dumnezeu, ca astfel arătându-i mulțămiri pentru toate, să ne învrednicim de filantropia lui, prin charul și iubirea de oameni a unicului său fiu, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch, se cade slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

*) A se vedea Cap. 16. din Numere. (Trad.).

OMILIA V

„Taina cea ascunsă din veci și din neamuri, iară acum s'a arătat sfinților lui, cărora a voit Dumnezeu a li arăta, care este bogăția slavei tainei aceștia întru neamuri, care este Christos întru voi, nădejdea slavei. Pre care noi îl propoveduim, sfătuind și învățând pre tot omul întru toată înțelepciunea, ca să punem de față pre tot omul desăvârșit întru Christos Iisus“ (Cap. 1, 26—28).

Spunând despre bunătățile de care ne-am învrednicit, și arătând filantropia lui Dumnezeu, cum și valoarea măreției celor ce ni s'au dat, iarăși introduce o altă intensitate de idei, adică că nimeni mai înainte de noi n'a putut afla ceva, ceea-ce de altfel face și în epistola către Efeseni (Cap. 3, 5 (?), unde spune că nici îngerii n'au știut, nici domniile și nici vre-o altă putere creată, ci numai Fiul lui Dumnezeu știa de aceasta. Și priviți, că el n'a zis că taina aceasta a fost dosită, (*κρυπτόν*) ci ascunsă de tot (*ἀποκρυπτόμενον*) și că deși s'a descoperit acum, totuși este veche, și că Dumnezeu a voit așa din început și astfel a fost prescris. Pentru ce așa? Nu spune apostolul. „Din veci“, zice, adică cum ar zice cineva, din început. Și o numește cu drept cuvânt taină, pe care nimeni nu o știa, afară de Dumnezeu. Dar unde a fost ascunsă această taină? În Christos, după cum zice și în epistola către Efeseni ¹⁾, sau după cum zice și Prorocul „Din veac și până în veac tu ești“ (Ps. 89, 2), „Iară acum s'a arătat sfinților lui“, zice, așa că totul este din iconomia lui Dumnezeu. „Sa arătat sfinților lui“, așa că și acum acea taină este ascunsă, dacă s'a arătat numai sfinților. «Deci, zice, să nu vă amăgiască pre voi aceia

¹⁾ În capitolul 3, 5 din epistola către Efeseni, în adevăr că se spune aceasta, însă cu mai mult cuvânt s'ar putea zice, că Sf. Chisostom a voit să spună de pasajul din epistola către Romani, cap. 8, 38. (Trad.).

(Ingerii) căci îi nu știu». Și de ce oare numai unora, și nu tuturor? „Căroră a voit Dumnezeu“ zice. Privește cum el peste tot locul îi închide gura la întrebările lor. „Căroră a voit Dumnezeu a îi arăta“, iară voința lui nu poate fi absurdă. Prin aceste cuvinte nu îi lasă ca să cugete lucruri mari despre succesele lor, ci mai mult îi constituie ca responsabili de chiarul ce l-au primit „Căroră a voit a îi arăta“. „Care este bogăția slavei tainei aceștia într-o neamuri“. Aici a spus un lucru mareț și pompos, căutând în marea lui dispozițiune ca să adauge intensități peste intensități. Căci și aceasta este o intensitate, când el zice: „Bogăția slavei tainei aceștia într-o neamuri“, căci mai cu samă într-o neamuri se arată, după cum zice și aiurea: „Eară neamurile pentru milă să proslăvească pre Dumnezeu“ (Rom. 15, 9). Se arată de sigur și în alții, însă cu mult mai vădit într-o neamuri, unde mare este bogăția slavei. Căci a face îngeri fără de veste pe niște oameni ce erau mai nesimțitori decât pietrele, și a i ridica la acea demnitate numai prin simple cuvinte și prin credință, fără nici o altă osteneală, cu adevărat că este slava și bogăția tainei. După cum cineva ar lua un câine prăpădit de foame și de răe, urăcios și imputit, și care nici n'ar putea să se miște de jos, și deodată l'ar face om și l'ar pune pe tronul împărătesc, tot așa a făcut și el cu omenirea. Se închinau pietrelor și pământului; știau că cerul și soarele sunt mai superioare, și că întregul univers îi servia lor, însă erau prizonieri legați ai diavolului, care deodată s'a ridicat deasupra pe capul omenirii, și i poruncia și o tiraniza. Fiind îi prizonieri și sclavi ai demonilor, deodată s'au făcut corpul stăpânului îngerilor și al arhangheliilor. Nu știau ce este Dumnezeu, și totuși deodată au devenit părtași ai tronului lui Dumnezeu. Voești acum a vedea mîile de trepte pe care îi le-au trecut în curgerea timpului? Mai 'ntâiu trebuie ca să cunoască că pietrele nu sunt dumnezei; al doilea, că nu numai că nu sunt dumnezei, ci chiar mai inferioare decât omul; al treilea, că sunt mai inferioare chiar și decât animalele necuvântătoare; al patrulea, că sunt încă mult mai inferioare și decât plantele; al cincilea, că extremitățile în fine se reuniau în același cuvânt, că nu sunt nici măcar pământ, nici vietăți, nici plante,

nici om, nici cer; sau iarăși dela început, că nici pietrele, nici vietățile, nici plantele, nici elementele naturii, nici cele de sus, nici cele de jos, nici omul, nici demonii, nici îngerii, nici archanghelii, și nici vre-o alta din puterile acelea nu trebuia a fi închinată de om, sau a fi adorată de el. Scoși ca dintr'un adânc înfricoșat, îi trebuia a afla că numai stăpânul a toate esto Dumnezeu adevărat, că numai pe el trebuie a-i servi, că viața corectă este frumcasă și admirată; că moartea de acum nu este moarte adevărată, că viața nu este viață, că corpul învie, că devine nestricăcios, că în ceruri se ridică, că se bucură de nemurire, că cu îngerii stă, și că în fine se strămută de aici acolo. Deci, pe cel ce ședea aici jos, și care a sărit peste toate aceste scări l'a pus pe tron, și l'a făcut pe dânsul, care eră mai pre jos de pietre, mai însemnat decât îngerii și archanghelii, decât tronurile și decât stăpânile. Cu adevărat că bine a zis apostolul: „Care este bogăția slavei tainei aceștia“! Ca și cum ar lua cineva un nebun, și deodată l-ar face filosof, tot așa a făcut el cu noi. Însă orice ar spune cineva, nimic nu ar putea spune după cum trebuie, căci chiar și cele ce spune Pavel, sunt nehotărîte.

„Care este bogăția slavei tainei aceștia întru neamuri, zice, care este Christos întru voi“. Trebuia iarăși ca să afle, că cel ce este mai presus de orice, cel care stăpânește pe îngerii și începătoriile, ca și pe celelalte puteri, s'a pogorît jos pe pământ, și s'a făcut om, a pățimit multe, a înviat și s'a înălțat. Toate acestea au fost urmările tainei celei din veac. „Care este Christos întru voi“, zice, «și dacă el este întru voi, de ce umblați căutând pe îngerii?» „Tainei aceștia“, de unde urmează că mai este și altă taină, însă cu adevărat că aceasta este taină, pe care nimeni nu o a știut. taină care este minunată, care a fost contra așteptării comune, care eră ascunsă. „Care este Christos întru voi, zice, nădejdea slavei pe care noi îl propoveduim“, adică «dela început chiar noi îl propoveduim, iară nu îngerii».. „Sfătuind și învățând“ nu în mod poruncitor și nu siliți, căci și aceasta este din filantropia lui Dumnezeu, de a nu atrage pe cineva în mod tiranic. Fiindcă expresiunea „învățând“, arată

ceva mare, de aceea adăogă a doua expresiune „sfătuind“, care e mai mult treaba părintelui decât a discipulului. „Pe care noi îl propoveduim, zice, învățând și sfătuind pre tot omul întru toată înțelepciunea“, adică spunând totul cu înțelepciune, așa că este nevoie de toată înțelepciunea în propoveduirea lui. Dar apoi și a putea să afle cineva asemenea lucruri, nu este dat fiecăruia. „Ca să punem de față pre tot omul desăvârșit întru Christos Iisus“. Ce spui Pavele? Pre tot omul? «Da, răspunde el, spre acest scop tindem noi». Și ce este dacă încă nu s'a îndeplinit această dorință? E deajuns că fericitul Pavel se grăbiă să ajungă la acest rezultat. „Desăvârșit“ zice, prin urmare aceasta este desăvârșire adevărată, aceasta este perfecțiune, pe când aceea este imperfecțiune. „Desăvârșit întru Christos Iisus“, zice, și nu în lege, sau în îngeri, căci acolo nu este perfecțiune. „Întru Christos“ adică în cunoștința lui Christos. Cel ce știe ce a făcut Christos, va judeca mai pre sus de îngeri. „Întru Christos Iisus, întru care mă și ostenesco“ (Vers. 29), adică «nu numai că mă gândesc, ci încă mă și ostenesco cu multă sânguință, cu multă băgare de seamă. Și dacă eu sunt neadormit pentru binele vostru, apoi cu atât mai mult voi sunteți datorți a o face această». Apoi arată că lucrul acesta al apostoliei lui, este dumnezeesc, și ca astfel trebuie a fi considerat. „După lucrarea lui, zice, care se lucrează întru mine întru putere“, adică: «Cel ce m'a făcut puternic în acest lucru, este învederat că voește această», pentru care chiar dela început el a și spus: „Prin voea lui Dumnezeu“. Astfel deci el nu numai că a spus acestea cu modestie, ci încă le-a și adevărit cu cuvântul și cu fapta luptându-se. Spunând acestea el mai arată încă, că erau mulți cari îl combăteau.

Mai departe apostolul li arată dragostea lui cea mare, căci zice: „Pentru că voesc să știți voi, câtă nevoie am avut pentru voi, și pentru cei din Laodicia“ (Cap. 2, 1). Apoi pentru ca să nu se pară că această osteneală a lui provenia numai din slăbiciunea lor, a pus și pe alții la mijloc ca să nu i dis-

curajeze, căci adaogă: „Și câți n'au văzut fața mea în trup”. Aici arată ceva dumnezeesc, că adevărat îl vedeau încontinuu cu duhul. Așa dar prin aceste cuvinte li mărturisește o mare iubire.

„Ca să se mângâie inimile lor, tocmiiți¹⁾ fiind întru dragoste, și spre toată bogăția încredințării înțelegerii, spre cunoștința tainei lui Dumnezeu și Tatăl, și lui Christos, întru care sunt toate vistieriile înțelepciunii și ale cunoștinței ascunse” (Vers. 2. 3). Iată că deja apostolul se grăbește și se muncește ca să intre în înseși dogma, nici acuzând, dară nici apărându-i de acuzațiuni. „Nevointă am avut”, zice, și de ce oare? „Ca să se mângâie inimile voastre, uniți fiind”, adevărat să fiți înțepenii în credință. Inșă nu zice tocmăi așa, ci taie oarecum ideia de vr'o acuzare, sau mai drept vorbind îi îndeamnă să se înuiască cu dragoste și nici cât din silă, sau împinși de împrejurări. Ceea-ce am spus și altădată, că apostolului nu îi venia greu de a 'i îndemna pururea, aceiași o spun și acum. «Mă nevoesc, zice, ca să 'i văd uniți cu dragoste, fiindcă voesc a 'i apropia de Christos cu buna lor voință, și nu numai cu gura, sau ca adunările lor să se facă de formă, ci „ca să se mângâie inimile lor”.

„Uniți fiind îi întru dragoste, și spre toată bogăția încredințării înțelegerii,” adevărat de nimic să nu se îndoiască, despre toate să fie deplin încredințați. «Vorbesc, zice, de încredințarea (asigurarea) credinței, căci este și (asigurarea) încredințare rezultată din judecata omenească, însă o asemenea încredințare nu este demnă de nimic. Știu, zice, că voi credeți, însă voesc ca voi să vă încredințați, nu numai de bogăția, ci de toată bogăția, ca astfel să fiți bine încredințați despre toate». Acum tu privește înțelepciunea acestui fericit, căci nu zice «rău faceți, căci nu sunteți încredințați», ca și cum i-ar acuză, ci «nu știți cum mă

¹⁾ Traducerea Română din ediția de Buzău nu este tocmăi clară. Mai exact ar fi dacă s-ar zice: *uniți fiind întru dragoste*, etc. mai ales că prima și principală semnificație a verbului *συνεβάλλω* este a uni, a combina la un loc. (Trad.).

silese, ca voi să fiți încredințați cu înțelepciune, și nu cum s'ar întâmpla. Și fiindcă am vorbit de credință, să nu vă închipuiți că am spus ceva simplu și fără folos, ci voese ca acea credință să fie cu înțelepciune și iubire).

„Spre cunoștința tainei lui Dumnezeu Tatăl, și lui Christos“. Așa dar taina aceasta a apropierei omului de Dumnezeu prin Fiul, este a lui Dumnezeu. „Și lui Christos, zice, întru care sunt toate vistieriile înțelepciunii și ale cunoștinței ascunse“. Deci, dacă vistieriile înțelepciunii sunt în el, urmează că cu înțelepciune a făcut de a venit acum, și nu mai de mult. De ce dară învinovățese unia din cei proști? Și privește cât de simplu vorbește apostolul. „Întru care sunt toate vistieriile“ zice, așa că el toate le știe. „Cele ascunse“, ea și cum ar zice: «Să nu vă închipuiți că aveți totul, căci vistieriile lui sunt ascunse și de îngeri, iară nu numai de voi așa că de-la dânsul trebuie a cere totul, el singur da înțelepciunea și cunoștința». Când el zice vistieriile, arată prin aceasta mulțimea lor, iară când spune toate, învederează că nimic nu ignorază, și în fine prin expresiunea ascunse da a înțelege că singur el le știe.

„Iară aceasta zic, ca nu cineva să vă amăgească pre voi cu cuvinte înșelătoare“ (Vers. 4). Acum tu privește, că de aceea a spus așa, ca nu cumva ii să aștepte de la oameni. „Să vă amăgească, zice, cu cuvinte înșelătoare“¹⁾. Și ce este dacă cineva vorbește cu probabilitate de un lucru?

„Că deși sunt cu trupul depărtat dar cu duchul împreună cu voi sunt“ (Vers. 5). Urmarea naturală aceasta trebuia să fie, și deci așa trebuia să zică: «Sunt departe de voi cu trupul, însă cunosc pe acei înșelători». Mai departe el sfârșește cu laudă: „Bucurându-mă și văzând rânduiala voastră, și tăria credinței voastre întru Christos“. Prin vorba

¹⁾ Expresiunea din original *πιθανολογία* mai cu înțeles s'ar traduce prin cuvântul *probabilitate*, căci *πιθανός* înseamnă *probabil, puținșos a se crede*. (Trad.)

rânduială el înțelege buna ordine. „Și tăria credinței întru Christos“. In aceste vorbe mai ales este lauda ce li-o aduce. Și n'a zis credința simplă, ci tăria credinței, ea și cum ar vorbi cineva cătră niște ostași cari stau în ordine drepti și neclintiti. Ceea-ce este tare, nu poate fi mișcat nici de amăgire și nici de ispită. «Nu numai că nu ați căzut, zice, dar nici chiar nu a putut cineva să vă rupă rândurile». S'a pus pe dânsul ca fiind față cu ii, ca astfel să se teamă de el, ca prezent, pentru ca așa să poată ținea ordinea. De la desimea rândurilor, adică când ele sunt lipite bine și nedespărțite ca de ex. un zid, de la aceasta depinde tăria. Această tărie însă, este dragostea, căci numai ea face ca cei ce cred să se lipească bine unul de altul, și deci numai ea îi face tari. De altfel și credința face acelaș lucru, însă dacă nu lasă ca să se introducă raționamente false. După cum raționamentele false desbină și clatină, tot așa și credința dreaptă face ca să se întărească și întepenească.

¹⁾ Dacă bunul Dumnezeu ne-a acordat ceva mai bun și mai mare decât raționamentul omeneș, apoi cu drept cuvânt că aceasta este credința pe care a infiltrat-o în noi. Nu e posibil ca cel tare în credință să ceară raționamente omenești. Căci iată de pildă că toate cele mai însemnate ale noastre sunt lipsite de raționamente omenești, și se sprijină numai pe credință. Nicăeri nu este Dumnezeu, și cu toate acestea el este pretutindeni. Ce poate fi mai nelogic decât aceasta? Fiecare lucru observat în parte, te lasă în mare nedumerire. De sigur că Dumnezeu nu este în spațiu sau în loc, dar nici nu este vr'un loc în care să nu fie. Nu s'a făcut el pe sine, și nici nu a început a fi. Acum, ce raționament omeneș primește acestea, dacă nu ar fi credința? Sau oare nu s'ar părea ridicol, și mai mult o enigmă fără sfârșit? Că el este fără început și nenăscut, nemărginit și necoprins de mintea omenească, toate acestea sunt nepricepute, însă că el este ne'ntrupat, să vedem dacă

¹⁾ *Partea morală.* Dumnezeu este pretutindeni, că el este nemărginit; despre energia providenței divine și despre mișcare, și că noi din faptele săvârșite în timp, putem ca urmând sf. scripturi să nu ne îndoim în credință. (*Veron*).

nu cumva vom putea examina cu raționamentul. Dumnezeu este fără trup. Și ce va să zică fără trup? Un cuvânt gol numai, căci cugetul n'a acceptat nimic, și nici că și-a întipărit în el o asemenea idee, căci de și-ar întipări-o ar ajunge la înseși natura trupului, adică și-ar întipări și înseși membrele trupului. Așa că gura zice că este fără trup, însă cugetul nu știe ce spune gura, ci numai un lucru știe, că nu este trup, aceasta numai știe și nimic alt. Și ce vorbesc eu de Dumnezeu? Ce va să zică oare că spiritul omului, care își are început, este închis în corp și este mărginit, este fără trup? Spune-mi, arată-mi. Însă nu ai ce spune. Este poate aer? Dar aerul este un corp, deși nu este așa de des, căci se învederează în multe părți că este un corp rar. Focul încă este un corp, însă energia spiritului este ceva necorporal. De ce? Pentru că se întinde peste tot locul. Dacă el este în trup, apoi atunci nematerialul este în spațiu și în loc, și deci este mărginit, iară ce este mărginit are o formă oarecare, însă formele sunt compuse din linii, iară liniile din corpuri. Și iarăși: ceea ce este fără formă, ce semnificație are? Nu este, sau mai bine zis, nu are formă, nici chip și nici specie, sau caracteristica sa specială. Vezi cum ametește cugetul? Și iarăși: Oare natura spiritului său este neaccesibilă de rele? Însă cu voința sa spiritul este bun, și deci este accesibil și de rele. Dar aceasta nu se poate zice, să nu fie. Și iarăși: Oare cu voința lui a fost adus el la existența sa, sau fără voința lui? Nici aceasta nu se poate spune. Și iarăși: Oare mărginește el lumea aceasta, sau nu? Dacă nu o mărginește, el se mărginește, și dacă o mărginește, el este nemărginit în natura sa. Și iarăși: Oare se mărginește el pe sine însuși? Dar dacă se mărginește pe sine însuși, urmează că nu este fără început în raport cu sine însuși, ci numai în raport cu noi, și deci nu este din natură fără început. Peste tot locul deci, raționamentul nostru omenesc trebuie a judeca contrariul. Vezi acum ce confuziune și ce întunecime mare? Și priepti de ce este nevoie de credință peste tot? Credința deci este tăriia cea mai mare. Dar de voiți să venim la cele mai mici. Ce înseamnă oare energia lui? Căci ființa lui are energie. Oare este vr'o mișcare oarecare? Deci el nu este neschimbat—căci ceea ce se mișcă nu poate fi neschimbăcios—pentru că din nemiscare el se schimbă

în mișcare. Și cu toate acestea el se mișcă, și nicidec nu stă. Inșă ce fel de mișcare? spune-mi, căci printre noi oamenii sunt șapte feluri de mișcări: în jos, în sus, înăuntru, afară, la dreapta, la stânga și împrejur, —și dacă nu este așa, apoi ca consecință va rezulta creștere, micire, început, deteriorare și în fine prefacere. Inșă nu este nici una din acestea. Dar oare mintea lui are vre-o mișcare? Și ce anume mișcare? Inșă nici aceasta nu este; să nu fie una ca aceasta, pentru că mintea pune în mișcare multe și chiar absurdități.

Oare a voi ceva, este același lucru cu a avea energie, cu a lucra, sau nu? Dacă a voi este tot una cu a lucra, apoi de ce oare nu devin toți oamenii buni, și nu toți pot să fie mântuiți, după cum voește? Așa dară altceva este a voi, și altceva a lucra? Prin urmare nu este de ajuns spre lucrare numai voința. Și dacă este așa, apoi cum de zice scriptura: „Toate câte a voit a făcut“ (Ps. 113, 11)? și iarăși, cum de zice leprosul lui Christos: „De vei voi, poți să mă curățești“ (Math. 8, 2)? Deci dacă odată cu voința urmează acțiunea sau energia, ce putem spune? Voiți acum a vă vorbi și altceva? Cum din ceea-ce nu erau, s'au făcut cele ce sunt? Cum totul se poate discompune și reduce la nimic? Ce este deasupra cerului? Și iarăși ce este deasupra acestuia, și după acesta? Ce este de desuptul pământului? Marea, zici tu. Dar de desuptul acesteia ce este? Și după aceasta iarăși ce este? Ce este la dreapta? Ce este la stânga? Oare toate acestea nu sunt chestiuni nepricepute de om?

Toate acestea sunt nevăzute, înșă de voiți, eu voi vorbi și de cele văzute, și de cele petrecute deja. Spune-mi, te rog, cum chitul acela a putut avea în pânțele pe Ionă? și totuși Ionă nu s'a prăpădit. Oare nu este ceva nelogic aici? Cum de a eruat pe dreptul Ionă? Cum de nu l-a înădușit căldura? Cum de nu a putrezit? Pentru că dacă a stă cineva în adâncul mării este imposibil, dar încă a stă și într'o căldură atât de mare cu cât mai imposibil? Dacă noi respirăm fiecare aerul trebuitoriu, apoi cum de cră de ajuns și pentru Ionă aerul ce'l respiră chitul? Cum aceeași cantitate de aer cră suficientă pentru două vieți deodată? Cum de l-a lepădat chitul din pânțelele său nevătămat? Cum de vorbea Ionă? Cum de se rugă în pânțelele fiarei?

Oare toate acestea nu sunt de necrezut? De sigur că dacă le-am examina cu raționamentul nostru omenesc, sunt de necrezut, însă dacă le cercetăm cu credința, sunt foarte ușor de crezut. Să spun încă ceva mai mult? Iată că firul (bobul) de grâu aruncat în sânul pământului putrezește, însă și înviază. Acum tu privește minuni contrare și una pe alta biruind: minunat întru este de a nu pătrezi bobul de grâu, însă mai minunat încă este de a putrezi, și din putred să învieze. Unde sunt acum cei ce bârfesc necrezând în înviere și zic: „cum se va pnteă lipi osul acesta de acela?“ Unde sunt cei ce iau aceste credinți drept mithuri? Spune-mi, te rog: Cum s'a ridicat Ilie la cer pe o căruță de foc? căci focul are obiceiul să ardă, iară nu să ridice pe cineva la cer. Cum de trăește de atâta timp? În ce loc este el? De ce oare s'a petrecut faptul acesta așa? Unde s'a mutat oare Enoch cu trupul? Și acolo se bucură oare de aceeași hrană ca și noi? Și ce'l împiedecă de a fi aici pe pământ? Poate nu se bucură de hrană? Și de ce s'a mutat?

Acum tu privește cum Dumnezeu, ca și un pedagog, ne-a învățat pe noi nu deodată, ci treptat și câte puțin. A strămutat pe Enoch cu trupul la cer — ceea-ce nu este un fapt atât de mare, — însă prin aceasta ne-a învățat pe noi, sau mai bine zis ne-a pregătit pentru înălțarea lui Ilie. A închis pe Noe în corabie — ceea-ce iarăși nu este un lucru atât de mare, — însă prin aceasta ne-a pregătit așa zicând pentru închiderea lui Ionă în pântecele chitului. Astfel deci, și cele vechi au avut nevoie de înainte-mergători și de tipuri. După cum se petrece și cu scara, că treapta întâiu te duce pe a doua, iară dela treapta întâia ca să sai pe a patra nu se poate, tot așa și în cazul de față. După cum mai înainte de a păși pe treapta întâia, nu e posibil de a ajunge la a doua, pentru că cea întâiu este ca drum așa zicând, pentru a doua — tot așa și aici. Și privește minunea minunilor, ce o vei vedea în scara pe care a văzut-o Iacob: „Deasupra, zice, Domnul ședea, iară îngerii se suiau și se pogorau pe ea“ (Facer. 28, 13), căci prin această minune s'a profetizat că Tatăl are Fiu, și deci trebuia a se adevăra aceasta. De unde voești ca să'ți dovedesc minunile lui? De sus în jos sau de jos în sus? Că este posibil a naște fără patimă? Pentru adevărea această minuni ni servește cea stearpă

care a născut, — însă mai cu seamă să îndreptăm cuvântul mai sus, căci trebuia să se adeveriască, că din el și prin el se face aceasta. Deci ce? Aceasta se petrece — deși cam întunecat oarecum, căci e învalit în tip și în umbră, — dar se petrece, iară rezultatul devine și mai lămurit. Din cel întâin bărbat se crează femei, și bărbatul rămâne întreg. Deci trebuia ca să dea o dovadă și din îngrecarea unei fecioare. Cea stearpă naște nu numai odată, ci și de două ori, și de trei ori, și de mai multe ori. Deci nașterii din fecioară a servit ca tip cea stearpă, iară aceasta înalță cugetul prin credință. Și iarăși, aceasta a servit ca tip pentru nașterea lui Dumnezeu.

Dar apoi mai este și o altă naștere ca tip al adevărului, nașterea noastră cea duhovnicească. Tip al acestei nasteri iarăși ni poate servi cea stearpă, naștere nu din sânge, ci naștere de sus. Nașterea aceasta arată că numai din el se derivă, iară cealaltă (din cea stearpă) ne lasă indiferenți.

Christos este deasupra tuturor și stăpânește totul, dar aceasta trebuia a se adeveri. Ei bine, iată că adeverirea se face pe pământ, odată cu crearea omului: „Să facem om după chipul și asemănarea noastră“ (Facer. 1, 26) zice, iară după creare îl înstăpână asupra tuturor vietăților. Astfel deci, el ne-a învățat nu prin vorbe, ci prin fapte. Sublimitatea naturii o învederă paradisul acela, și omul care era superior tuturor. Christos trebuia ca să învieze; iară pentru adeverirea acesteia privește câte dovezi ni dă: Enoch, Ilie, Ionă, Cocii cei din cuptorul Babilonului, potopul din timpul lui Noe, botezul, semințele, plantele, nașterea noastră, nașterea tuturor vietăților. Fiindcă prin faptul venirii lui Christos totul era în primejdie, de aceea a și făcut uz de atâtea tipuri. Cum că totul se guvernează de providența divină și că nimic nu scapă îngrijirii sale, putem și noi a o judeca din faptele noastre; pentru că și popoarele, și animalele și totul în fine, au nevoie de o stăpânire și de îngrijire. Cum că totul ce vedem în univers nu s'au produs în mod automat, ni probează gheena, ne-a probat-o potopul de pe timpul lui Noe, înecarea armatelor Egiptene în marea Roșie, cele petrecute cu Israelitii în pustie, focul Sodomei și a Gomorei, și altele. Trebuia apoi ca să premerge ceva și botezului, și multe ni sunt ca premergătoare, precum: cele din vechiul Te-

stament, cele dela lacul Siloamului, curățirea celui bolnav, însuși potopul și câte s'au întâmplat în ape, botezul lui Ioan, etc. Trebuie apoi a adevăra că Dumnezeu va predă pe fiul său cel unul născut, iară minunea aceasta o a preînchipuit mai înainte un om, Abraam patriarhul, în jertfa unicului său fiu Isaac.

Deci, pentru toate de vom voi, vom găsi tipuri în sf. scripturi. Iasă să nu ne îngreuem, iubitorilor, ci să ni regulăm viața noastră cât suntem aici pe pământ. Să avem credință tare, și să arătăm o viață neprihănită, ca prin toate să mulțămim lui Dumnezeu, și să ne învrednicim de bunătățile făgăduite celor ce-l iubesc pre el, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA VI

„Deci precum ați primit pre Christos Iisus Domnul, întru dânsul să umblați, înrădăcinați fiind și zidindu-vă întru dânsul, și întărindu-vă întru credință, precum v'ați învățat, prisosind întru ea cu mulțămită“ (Cap. 2, 6. 7).

Iarăși îi preîntâmpină cu mărturia sa proprie, zicând: „Precum ați primit“, adică «noi nu introducem nimic străin, și deci nici voi să nu introduceți». „Intru dânsul să umblați“, căci el este calea care duce la Tatăl, și nu prin îngeri, căci acea cale nu duce acolo. „Înrădăcinați fiind“, adică fiind înțepenii bine, nu câteodată abătându-vă pe această cale, altădată pe cealaltă, ci înrădăcinați, căci ce este înrădăcinat nu se poate strămuta din loc în loc. Privește, cum el pune cuvintele cele mai principale. „Și zidindu-vă“, adică cu cugetul sosind la el. „Și întărindu-vă întru el prin credință“, adică avându-l pre el, și zidindu-vă ca pe o temelie. Aici îi arată pre dânsii ca oare-cum

căzuți, căci expresiunea „zidindu-vă“ aceea înseamnă. Credința cu adevărat că este o zidire, o clădire oarecare, și deci are nevoie de o temelie puternică, pentru ca zidirea să fie în siguranță. Clădirea care nu este pe o temelie sigură, se elatină. „Precum v'ați învățat“, — iarăși întrebuințază vorba „precum“ — „prisosind întru ea cu mulțămintă“, — căci acesta e faptui celor recunoscători. Și nu zice simplu mulțămind, ci cumultă prisosință, mai mult decât ați învățat, sau cum s'ar zice cu mult zel și ambițiune.

„Vedeți ca să nu vă fure pe voi cineva“ (vers. 8). Ai văzut cum a arătat pe fur, pe străin, și care intrase pe tăcute? căci prin vorba „vedeți“ adică luați seama bine, îl prezintă ca deja intrat. Bine a zis el „să nu vă fure“ căci după cum tâlharul sapă pe dedesupt peretele fără să facă vuet, pentrucă la din contra se trezește stăpânul casei, — tot așa fac și cei ce vor să vă fure pe voi, însă voi fiți cu băgare de seamă. Treaba tâlharului aceasta este, de a nu trezi pe cei din casă, însă voi privighiați. Arată apoi și calea pe unde pot intra «prin această cale» zice, ca și cum ar zice cineva «prin această cămăruță» tot așa face și apostolul. „Cu filosofia“ zice, iară mai departe, fiindcă filosofia se crede a fi respectabilă, adaogă „și înșelăciunea deșartă“. Se poate să fie și înșelăciune bună, sau de bună credință, cu care s'au înșelat mulți și pe care nici nu trebuie a o numi înșelăciune, despre care înșelăciune și zice Ieremia (Cap. 20, 7): „Amăgitu-m'am Doamne, și m'ai amăgit“, eu însă nu c socot ca amăgire, sau înșelăciune, căci aceasta nu trebuie a se numi înșelăciune. De altfel și Iacob a înșelat pe tatăl său, însă n'a fost înșelăciune, ci economie.

„Cu filosofia, zice, și cu înșelăciunea deșartă duple predania oamenilor, după stihiiile lumii și nu după Christos“. Aici se atinge de observările zilelor, de stihiiile (elementele) lumii, soare și lună pentru care-i dojenește, după cum face și în epistola către Galateni, zicând: „Cum vă întoarceți iarăși la cele slabe și sărace stihii“ (Galat. 4, 9)? Și nu spune de observarea zilelor, ci vorbește de lume în

general, ca astfel să arate micimea ei, căci dacă lumea de față este o nimica, apoi cu atât mai mult stihurile ei. După ce mai întâiu a arătat de câte bunătăți s'au învrednicit și câte au câștigat, arată mai la urmă și acuzațiunea, ca astfel mai mare să se pară, și să ridice pe auditori. Această o fac pururea și Profetii, căci după ce arată mai întâiu binefaceriile, pun pe față și acuzațiunea, după cum zice Isaia: „Fii am născut și am înălțat, iar aceia s'au lepădat de mine“ (Is. 1, 2), și iarăși: „Norodul meu ce 'ți-am făcut, sau cu ce te-am supărat, sau cu ce te-am necăjit“? (Mich. 4, 3), și David când zice: „Auzitu-te-am întru ascundere de vifor“ (Ps. 80, 6) și iarăși: „Deschide gura ta și o voi umplea pe ea“ (ibid. 9). „Și nu după Christos“ zice, adică «acum mai cu scamă, când sunteți deabea intrați în creștinism, și prin urmare pe jumătate creștini, așa că puteți a servi și acestia (filosofiei) și aceleia (religiunii Mosaice), nu vă lasă de a vieții după Christos». Iar aceasta se deduce de acolo, că după ce mai 'ntâiu zguduie observațiunile Elinilor, apoi restoarnă și pe acele ale Iudeilor. Căci și Elinii ca și Iudeii observau multe, cei dintâiu după filosofie, iar cei de al doilea după lege. De aceea se atinge de filosofie mai întâiu, unde cră și acuzațiunea mai mare. Dar cum oare să fie furați nu după Christos? „Căci întru dânsul locuiește toată plinirea Dumnezeirei trupești, și sunteți întru dânsul plini, care este capul a toată începătoria și stăpânirea“ (Vers. 9. 10). Privește cum în acuzațiunea lor, tocmai aceea scoate la iveală, punând mai întâiu rezolvarea chestiunii și apoi imediat antithesa. O astfel de rezolvare este nebănuită, și mai ales auditorul o primește cu mulțumire, pentru că cel ce vorbește nu se silește de a demonstra amănunțit. În acest de pe urmă caz oratorul se silește din toate puterile ca să nu fie învins, pe când în cazul dintâiu nu are nevoc.

„Căci întru dânsul locuiește“, adică în el locuiește Dumnezeu. Dar ca nu cumva să'ți închipui că Dumnezeu este închis în el ca într'un corp, adăoge: „Toată plinirea Dumnezeirei trupește, și sunteți întru dânsul plini“. Unia zic că vorbește de biserică,

că adevărat ea este plină de Dumnezeirea lui, după cum zice în alt loc: „Plinirea celui ce se împlinește cu toate întru toți“ (Efes. 1, 23), iar expresiunea „trupește“ de aici, o iau ea pe trup în legătură cu capul. Dar atunci de ce n'a adăos «care este biserica»? Alții iarăși zic că se spune aici despre Tatăl, adevărat că plinirea Dumnezeirii întru dânsul locuiește; dar nu este așa, căci mai întâiu expresiunea „locuiește“ nu se rapoartă principalmente la Dumnezeu, și al doilea, că „plinirea“ nu este, sau mai bine zis nu joacă rolul principal, nu este ceea-ce se caută aici, căci zice: „A Domnului este pământul și plinirea lui“ (Ps. 23, 1), și iarăși apostolul: „Până ce va intra împlinirea neamurilor“ (Rom. 11, 25). Așa dar sub numele de plinire se înțelege totalul. Dar prin expresiunea „trupește“ ce voește să arate? Adevărat precum trupul este în raport cu capul. Dar de ce oare zice același: „Și sunteți întru dânsul plini“? Adevărat că «cu nimic nu sunteți mai pe jos de dânsul, și după cum a locuit întru el, tot așa locuiește și întru voi». Totdeauna și peste tot locul Pavel ne siluiește, ca să ne pună cât mai aproape de Christos, după cum zice: „Împreună cu dânsul ne-a sculat și ne-a pus a ședea“ (Efes. 2, 6), și: „De răbdăm, împreună vom și împărăși“ (II Timoth. 2, 12) și iarăși: „Cum nu împreună cu el și toate ni va dăruî nouă“ (Rom. 8, 32), numindu-ne în acelaș timp și împreună moștenitori (ib. vers. 17). Mai departe vorbește și despre demnitatea lui: „Care este capul a toată începătura și stăpânirea“. Deci dacă el cel mai presus de toate este cauza tuturor, apoi oare nu este de o ființă cu Tatăl? După aceasta adăogă cu sublimitate și binefacerile lui, și încă cu mai multă sublimitate decât în epistola către Romani, căci acolo zice: „Tăierea împrejur a inimei, întru duhul iar nu prin literă“ (Rom. 2, 29), pe când aici zice clar „Întru Christos“.

„Întru care sunteți și tăiați împrejur, cu tăiere împrejur nefăcută de mână, întru dezbrăcarea trupului păcatelor cărnei, întru tăierea îm-

prejur a lui Christos" (Vers. 11). Privește cum se apropie de faptul în sine: „Întru dezbrăcarea" zice, și nu numai aruncarea momentană. „Trupului păcatelor", adică a vieții de demult. Această idee o pune înainte încontinuu, deși poate în diferite chipuri, ca de ex., în pasagiul de mai sus, unde zice: „Care ne-a izbăvit pe noi din stăpânirea întunecului, și ne-a mutat la împărăția fiului dragostei lui". Niciodată el nu spune că tăierea împrejur constă în cuțitul cu care se operează, ci în însuși Christos, pentru că în această tăiere împrejur nu lucrează mâna ca acolo, ci duhul, nu se taie numai o părticică a trupului, ci întregul om. Trup este și acesta ca și acela; unul însă se taie în carne, celălalt duhovnicește; nu după cum se taie Iudeii, nu carnea se leapădă ci înseși păcatele. Când anume, și unde? În botez. O astfel de tăiere împrejur, ei o numește mormânt. „Păcatelor cărnici" zice, adică pe care le-a săvârșit în carne.

O astfel de tăiere împrejur el o numește mult mai superioară decât cea Iudaică, căci nu numai că se leapădă partea tăiată, ci chiar se nimicește cu totul. „Îngropați fiind împreună cu el prin botez, întru care v'ați și sculat împreună, prin credința lucrării lui Dumnezeu celui ce l'a sculat pre el din morți" (Vers. 12). Dar nu este numai mormântul, căci privește ce spune: „Întru care v'ați și sculat împreună prin credința lucrării lui Dumnezeu". Și bine a zis „prin credință", căci totul este prin credință. «Ați crezut că Dumnezeu poate a-l scula din morți, și așa fel s'a sculat». Mai departe dă și dovada cea mai domnă de credință, căci zice: „Celui ce l'a sculat pe el din morți", cu care ocazie arată deja învierea.

„Și pre voi, cari erați morți întru păcate și întru netăierea împrejur a trupului vostru v'a înviat împreună cu dânsul" (Vers. 13), ca și cum ar zice. «Vă găseați sub condamnățiunea de a muri; dar acum chiar și de muriți, moartea este folositoare». Privește apoi cum iarăși arată de ce anume pedeapsă

eram vrednici, căci adaogă: „Dăruindu-vă vouă (ier-tându-vă) toate greșalele, ștergând cu dogmele zapisul ce eră asupra voastră, care eră protivnic vouă, și pe acela l'a luat din mijloc pironindu-l pe cruce, dezbrăcând începătoriile și domniile, i-a vădit de față, arătându-i pre dâșii biruiți întru dânsa“ (Vers. 14, 15). Ni-a dăruit (iertat) toate păcatele, zice, adecă acelea ce purlau cu sine moartea. Și ce încă? Oare a mai rămas ceva din ele? Nu, căci el le-a șters cu totul de pe zapis, iară nu numai le-a astupat ca să nu se vadă pe un timp oarecare.

„Cu dogmele“, zice. Care dogme? Adecă cu credința. Nu a adaogat fapte peste fapte, ci credință cu fapte la un loc. Și ce încă? „Și pre acela (zapisul) l'a luat din mijloc, pironindu-l pe cruce“, zice, adecă nu numai că nu l'a păstrat, ci încă l'a rupt pironindu-l pe cruce. „Dezbrăcând începătoriile și domniile, i-a vădit de față, arătându-i biruiți pe dâșii întru dânsa“. Nicăiri nu a vorbit cu o așa voce puternică, ca aici. Ai văzut câtă muncă a întrebuintat spre a face ca să dispară zapisul? De ex. toți eram în păcate și în pedeapsă, — el însă primind pedeapsa, a dezlegat păcatul, în acelaș timp și pedeapsa, căci a fost pedepsit prin cruce. Pe cruce deci l'a pironit, ca cei ce are putere, și astfel l'a rupt. Dar care anume zapis? Sau că spune de acela despre care vorbește Moisi (Exodul 24, 3): „Toate cuvintele care le-a grăit Domnul, le vom face și le vom ascultă“, sau dacă nu aceasia, apoi pentru că suntem datori a ascultă de Dumnezeu, — sau de nu nici aceasta, apoi zapisul acela pe care îl făcuse Dumnezeu cu Adam zicându-i: „Că ori în ce zi vei mânca din pom, vei muri“. (Facer. 2, 17). Acest zapis nu ni l'a dat nouă Christos, ci luându-l din stăpânirea diavolului l'a rupt. „Dezbrăcând începătoriile și domniile“, numind prin această expresiune puterile drăcești, fie că natura omenească eră îmbrăcată cu acele puteri, fie că devenind om a dezbrăcat pe diavol de motivul pentru care stăpânea pe om. Dar ce va să zică: „I-a vădit de față“? De altfel bine a zis, căci niciodată diavolul

nu s'a arătat mai uricios ca atunci. Așteptându-se ca să aibă în stăpânire pe om, el a pierdut și ceea-ce avea, căci trupul lui Christos fiind pironit pe cruce, morții deja înviau.

¹⁾ Acolo a primit diavolul rana cea grozavă; în corpul cel mort a primit cea de pe urmă lovitură; căci după eșm luptătorul, crezând pe adversarul său doborât, primește lovitura mortală deia acesta, tot așa a păținit și diavolul. Prin cuvintele „I-a vădit de față“, mai arată încă, că a muri cu curaj, va să zică a rușină pe diavolu. Diavolul făcuse tot ce i-a stat prin putință, ca să convingă pe oameni, că Christos nu a înviat. Fiindcă pentru învierea lui orice timp după aceasta eră ca dovadă, pe când dacă moartea lui nu s'ar fi petrecut, nici un alt timp nu ar fi putut servi de dovadă, de aceea și el a murit în public văzut de toți, n'a înviat însă în public, știind că în urmă orice timp va servi de martur al acestui adevăr. Căci faptul minunat acesta este, că lumea a văzut șearpele slășiat sus pe cruce. Dar, ce n'a făcut diavolul ca să poată împiedeca moartea lui? Ascultă pe Pilat zicând: „Luați-l voi și'l restigniți, că eu nici o vină nu aflu întru el“ (Ioan 19, 6) și de ne-numărate ori împotrivindu-se cerinței Iudeilor. Ascultă apoi și pe Iudei, când ziceau: „Dacă tu ești fiul lui Dumnezeu, pogoară-te de pe cruce“ (Math. 27, 40), dar el fiindcă primise rana mortală nu s'a pogorit, și pentru aceasta a fost și înmormântat. Putea el să învieze imediat, însă n'a înviat atunci, ca faptul să se adeverească mai bine. Deși la încetarea oamenilor din viață, e permis poate de a se vedea micime de suflet, aici însă nici aceasta nu s'a văzut. Și ostașii apoi, nu au zdrobit fluerele lui, ca pe ale celorlalți, spre a se învedera că a murit, și cu toate acestea marturi învederați sunt acei cari i-au îngropat trupul. Tot pentru aceasta și Iudeii au pecetluit mormântul împreună cu ostașii. Dealtminteră principalul tocmai acesta eră, ca moartea și înmormântarea lui să nu se poată dosi de nimeni. Mai sunt apoi și marturii invocați de dușmanii lui, voiți să zic de Iudei, căci ascultă-i ce spun îi lui

¹⁾ *Partea morală.* Despre patimile și despre puerăa în mormânt a stăpânului Christos. Despre cele cu care ne împreună prin botez și despre unirea cu sf. și dumnezeescu trup. (Veron),

Pilat: „Adusu-ni-am aminte că înșelătorul acela, a zis încă fiind viu, după trei zile mă voi scula. Deci poruncește să se întărească mormântul până a treia zi“ (Math. 27, 27. 28), și s'a făcut așa: pecetluind îl mormântul împreună cu ostași. Ascultă-i apoi și după aceasta cum vorbiam îi apostolilor: „Voiți să aduceți asupra noastră sângele omului aces-tuia“ (Fapt. 5, 28), de unde se învederează, că modul crucificării lui nu-i lăsau în liniște.

- Dar fiindcă îngerii nimic din acestea n'au pătimit, apoi apostolul face totul ca să probeze, că numai moartea lui Christos a săvârșit lucruri mari și miraculoase. A fost un fel de duel așa zicând, în care moartea a stră-puns pe Christos, însă așa rănit cum eră, Christos a răpus-o la urmă. Ceea-ce se credea a fi nemuritor, s'a sfârșit într'un corp mort, și aceasta a văzut-o lumea întreagă. Și ceea-ce este cu adevărat minunat, e că el n'a dat voie altuia să facă aceasta, ci singur a făcut-o. S'a făcut apoi iarăși un zapis, însă nu ca cel dintâiu. Vedeți deci, nu cumva să ne găsim vinovați după acest zapis, și după ce, am declarat, «mă lepăd de Satană, și mă împreun cu tine Christoase». Mai bine ar fi ca să se numească tractat de pace (εὐδαιμονία) și nu zapis, căci zapis atunci este, când cineva se face responsabil pentru oarecare datorii. Acesta deci este tractat de pace, căci nu prevede pedeapsă, nici nu spune dacă aceasta se face, sau nu se face. Moisi, care a luat sân-gele și a stropit poporul, a zis: „Iată sângele legă-turei care a făcut Domnul cu voi pentru toate cuvintele acestea“ (Exod. 24, 8), și în urma acestora Domnul a făgăduit viața veșnică. Acela a fost zapis, iară acesta este tractat de pace. Acolo vorbește sluga către stăpân, iară aici prietenul către prieten. Acolo spune: „În ziua în care veți mânca, cu moarte veți muri“, adică amenințare din capul locului, iară aici nu e nimic din acestea. Se pogoară Dumnezeu pe pământ, ca și în raiu; și aici este goliciune, ca și acolo, însă acolo Adam s'a văzut gol după ce a păcătuit, pe când aici Christos se golește, ca să împace pe om cu Dumnezeu. A fost dezbrăcat Adam atunci de slava pe care o avea, se dezbracă și acum cel ce se botează, de omul cel vechiu, mai înainte de a se băga în

baea renaşterei, şi atât de uşor se dezbracă, ca şi de nişte haine. Se unge apoi, după cum se ung şi luptătorii, cari se pogoară în stadiu. Indată se naşte aici, după cum s'a născut cel întâiu om, nu câte puţin, ci deodată, tot aşa şi aici; şi nu se unge după cum preotii în legea veche îşi ungeau capul numai, ci mai mult chiar. Acela îşi ungea capul, urechea dreaptă şi mâna, ca să'l mişte spre supunere şi fapte bune, pe când acesta este uns peste tot. Acesta intră în luptă deodată, nu numai învăţat, ci şi exercitat bine, şi se luptă pentru premiu. El se ridică la făptura cea nouă, sau mai bine zis, aparţine făpturei celei nouă, căci când el mărturiseşte în viaţa veşnică, a mărturisit dejă o altă făptură, o altă creaţiune. La început Dumnezeu a luat ţărână din pământ, şi a creat pe om; iară prin baea renaşterei omul nu mai este creat din ţărână, ci se renaşte prin Duchul Sfînt; în acesta se formează, în acesta se întocmeşte, după cum şi Christos în mitra fecioarei. Şi nu zice în raiu, ci în ceruri¹⁾. Să nu crezi că dacă el este pe pământ, rămâne pe pământ; el s'a mutat acolo la ceruri, şi acolo se găseşte cu îngerii. Dumnezeu îţi ridică sufletul sus, şi acolo îl întocmeşte, şi îl aşează lângă tronul împăralesc. Se reformează în apă, şi ia duchul sfînt. După ce el este creat aşă, nu i se mai aduce animalele, ca lui Adam, ci demonii şi căpetenia lor, şi zice: „Călcaţi peste şerpi şi peste scorpії“ (Luc. 10, 19). Nu zice aici: „Să facem om după chipul şi asemănarea noastră“ (Facer.), dar ce? Li dă putinţa de a deveni fiii lui Dumnezeu. „Ci dela Dumnezeu s'au născut“ (Ioan 1, 13) zice. Apoi ca nu cumva să ascuţi de şearpe, imediat te învaţă să zici: «mă lepăd de el», în loc să zici, «nu mai ascult de el». Şi ca nu cumva să fii prins de alţii, preotul îţi zice să te lepezi şi de toţi îngerii lui, şi de toată slujba lui. Aşă dar te-a pus nu ca să păzeşti raiul, ci să trăieşti în ceruri. Imediat ce te-ai ridicat, preotul grăieşte aceste cuvinte: „Tatăl nostru carele eşti în ceruri, făcă-se vocea ta, precum în cer, şi pe pământ“ (Math. 6, 9. 10). Nu cazi pe faţa

¹⁾ A se vedea rugăciunile dela botez. (Trad.)

pământului ¹⁾ (adecă pe pajiște), nu vezi pomul cunoștinței, nu vezi izvoare, ci imediat primești pe stăpânul, te amesteci cu corpul lui, te frământă cu corpul lui cel de sus, unde nu poate diavolul să se apropie. Nu este acolo femei, care să se apropie și să te amagească, căci zice: „Nu este parte bărbătească, nici femeiască” (Galat. 3, 28). Dacă tu nu te vei pogori la ei (diavoli), nici ei nu va putea să se ridice acolo unde ești; căci ești în ceruri și cerul este necălcăt de diavoli. Nu ai acolo pomul cunoștinței binelui și al răului, ci numai acela al vieții. Nu se mai plămuieste din coasta ta femei, ci cu toții suntem una plămuiți din coasta lui Christos. Dacă cei unși de oameni nu pățimesc nimic din partea șerpilor, tu nu vei pătimi ceva întru cât ești uns, ca să poți stăpâni și înăduși pe șearpe, sau cum zice, să calci peste șerpi și peste scorpii. Însă, după cum darurile sunt mari, tot așa și pedepsele sunt mari. Nu a fost posibil că odată căzuți din raiu, să mai poată locui dinaintea raiului, după cum nici noi nu ne vom mai putea reîntoarce în locul de unde am căzut. Însă, ce va fi după aceasta? Gheena și viermele cel neadormit.

Să nu fie însă una ca aceasta! Să nu ne găsim vinovați de o astfel de pedeapsă, ci viețuind cu vrednicie, să căutăm de a săvârși toate cele plăcute lui. Să mulțămim lui Dumnezeu, ca să putem scăpa de osândă, și să câștigăm veșnicile bunătăți. Căroră fie a ne învrednici cu toții, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul Sfânt, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA VII

„Deci nimeni pe voi să nu vă judece pentru mâncare sau băutură, sau pentru partea sărbătorei, sau a lunei nouă, sau Sâmbetelor, care

¹⁾ Originalul este precum urmează Οὐκ ἐν ὄψιν κίπται τὸ πᾶν, οὐδ' ἐν ὄψιν ὄρας, οὐδὲ πηγήν, etc. de unde se vede o eroare de tipar în cuvântul πᾶν. Cred că e vorba de πῆλον = *pajistea pământului*, cui care ocazie s'ar putea completa frasa cu înțeles. (Trad.)

sunt umbră celor viitoare, iară trupul al lui Christos. Nimeni pre voi să nu vă amăgească, voind prin smerenie și slujba îngerilor, la cele ce nu le-a văzut cu mândria umblând, în desert umflându-se din mintea trupului său, și neținând capul, dintru care tot trupul; prin încheeturi și legături primind darea și întocmindu-se, crește creșterea lui Dumnezeu" (Cap. 2, 16--19).

Mai înainte vorbind enigmatic: „Socotiți ca să nu vă fure pre voi cineva... după predania oamenilor" și mai sus ceva: „Aceasta o zic, ca nu cineva să vă amăgească pe voi cu cuvinte înșelătoare", și preîntâmpinând spiritul și făcându-l cu băgare de seamă, — și după ce adaogă și binefacerile câștigate, învederându-le cu mai multă putere, la urma tuturor adaogă și mustrarea, căci zice: „Nimeni să vă judece pe voi pentru mâncare sau băutură, sau pentru partea sărbătorei, sau a luni nouă, sau a Sâmbetelor". Vezi cum le dăruie acestea? «Dacă poate ați făcut din acestea, zice, de ce vă credeți pe voi răspunzători pentru niște astfel de lucruri mici? Dar apoi chiar și ia în dorădere asemenea obiceiuri, căci zice. „sau în partea sărbătorei", adevărat parte din sărbători, căci îi acum nu le mai țineau pe toate, ca mai înainte. „Sau a luni nouă, sau a Sâmbetelor". El nu zice: «să nu le mai țineți acestea», ci „Nimeni să nu vă judece". Prin aceste cuvinte deci, i-a arătat pe dânșii ca călcători ai legii, însă vinovăția o aruncă asupra celorlalți. «Nu suferiți pe cei ce vă judecă, zice, nici aceasta să nu li-o îngăduiți măcar, ci răspundeți-li, că „nu aveți voi dreptul de a judecă"; și prin aceasta li veți închide gura». Și vedeți că apostolul nu spune de bucatele cele curate și necurate, nici nu vorbește de sărbătoarea corturilor, sau de azime și de sărbătoarea cincizecimeii, ci „în parte sărbători", — căci nu îndrăzniau a ține sărbătorile în total, și chiar dacă poate le țineau, nu le serbau totuși. „În parte", zice, învederând prin aceasta că

cele mai multe erau părăsite, — și chiar de păzeau Sâmbăta, nu o făceau cu exactitate. „Care sunt umbră celor viitoare“, adică a Noului Testament. „Iară trupul al lui Christos“. Această frază unii o punctuiază astfel: „Iară trupul, al lui Christos“, adică, adevărul sub Christos s'a arătat; iară alții: „Trupul lui Christos, nimeni să nu vă supere“, adică să nu vă necăjască. «Ai stat, zice, mai presus de diavol și de păcat; de ce iarăși te lași la păcate?»

De aceea zicea, că: „Dator este să împlinească toată legea“, și iarăși: „Au doară Christos este slujitor păcatului“? (Galat. 5, 3. 2, 17). Deci, după ce i-a ambiționat prin expresiunea „să nu vă supere“ începe: „Voind, zice, prin smerenie și slujba îngerilor, la cele ce nu le-a văzut cu mândria umblând¹⁾, în deșert umflându-se de mintea trupului său“. Cum însă: „Prin smerenie“ și cum „umflându-se“? Aici arată slava deșartă de care erau stăpâniți acei amăgitori. Dar care e sensul acestui pasaj în totalitatea lui? «Sunt, zice, de acei ce spun, că nu trebuie a crede că prin Christos s'a apropiat omul de Dumnezeu, ci prin îngeri, și că această idee este mai superioară decât a noastră».

De aceea apostolul face toate chipurile ca să dovedească, că Christos este cel ce a făcut aceasta, prin sângele crucei sale; de aceea spune că pentru noi a pățimit, și că ne-a iubit pe noi mult.

Acei amăgitori se îngâmfau cu ideia lor, se mândriau că prin introducerea religiunii îngerilor îi au dezlegat totul. „Pătrunzând, zice, în cele ce nu le-au văzut“, adică, nici n'au văzut măcar pe îngeri, și dâșii se găsesc ca și cum i-ar fi văzut. De aceea și zice: „In deșert umflându-se din mintea tru-

¹⁾ *Notă.* Textul grec este: *ἡ μὴ τόπαρεν ἐμβαταίων, εἰς τὴν φροσύνην ὑπὸ τοῦ νοῦς τῆς σαρκὸς αὐτοῦ*, ceea ce în traducere esactă și clară ar fi: „Pătrunzând în cele ce nu le-a văzut, și îngâmfându-se în zadar de mintea trupului său“. Traducerea Română din edițiunea de Buzău este foarte confuză, din cauză că s'a introdus un cuvânt ce nu se găsește în original. Expresiunea ἐμβαταίων nu înseamnă cu mândria umblând, ci simpla umblând, sau în cazul de față pătrunzând, sau mai clar încercându-se a pătrunde. (Trad.)

pului său“ și nici de cum sprijinindu-se pe lucruri adevărate. Pe această credință falsă sprijinindu-se, îi se îngâmfă; și pentru atingerea scopului lor, pun înainte masca smereniei. Sunt calauziți de mintea lor trupească, și nu de cea duhovnicească; de unde urmează că este mai mult un raționament omenesc. „Și neținând capul, zice, dintru care tot trupul“, de vreme ce tot trupul de acolo își are ființa, și prin el (capul) se găsește bine. «De ce, zice, îți părăsești capul? Și dacă ai lăsat capul, oare mai poți avea membrele celelalte întregi? Dacă ai căzut de acolo, te-ai nimicit». „Dintru care tot trupul“; adică oricine ai fi tu, principalul nu este numai de a trăi, ci de a te uni cu el, ca cap al tău. Orice biserică sporește și progresează pe cât timp are cap, fiindcă și temelia ei, sau credința pe care se sprijină, nu este rezultatul vreunei patimi omenesti, ca de ex. slava deșartă sau ușurința, nu este așa zicând invențiune a cugetului omenesc. Iată acum că particula „dintru care“ se rapoartă la Fiul. „Priu încheeturi și legături, zice, primind darea și întocmindu-se, crește creșterea lui Dumnezeu“, adică creșterea după Dumnezeu, aceea a unei vieți neprihănită.

„Deci, de ați murit împreună cu Christos“ (Vers. 20), — pune expresiunea aceasta la mijloc, și ceea ce este mai vehement o pune pe ambele laturi, — „De ați murit împreună cu Christos despre stihiiile lumii, drept ce ca cum ați fi viețuind în lume primiți obiceiuri“? Fraza aceasta nu are o continuitate de idei, ci trebuia să zică «cum de vă găsiți supuși stihiiilor lumii, în timp ce viețuiți», însă apostolul lăsând aceasta, ce spune mai departe? „Nu te atinge, nici gustă, nici pipăi, care sunt toate spre stricăciune prin obișnuință, după poruncile și învățăturile oamenilor“ (Vers. 21, 22). «Nu sunteți în lume, zice, și cum atunci dați ascultare stihiiilor ei? Cum de vă supuneți observațiilor lumii»? Și tu privește cum fi ia în derădere: „Nu te atinge, nici gustă, nici pipăi“, zice, punându-i astfel în rândul fricoșilor cari se feresc ca de oarecare lucruri mari. „Care

sunt toate spre stricăciune prin obișnuință“. Aici a răsturnat mândria celor mulți, după care adaogă: „După poruncile și învățăturile oamenilor“. Dar ce spui? Numești aici și legea? Deci, la urmă legea este învățătură omenească cu trecerea timpului. Aici sau că face aluziune că acei amăgitori falsifică legea, sau că face aluziune la cele ale Eștilor. Așa dar, întreaga dogmă introdusă de acei amăgitori este omenească, după cum explică mai departe: „Care sunt având cuvânt numai, cuvânt al înțelepciunii, întru slujba cea din voia sa și întru smerenie, și întru necruțarea trupului, nu în vre-o cinste spre sațiul trupului“ (Vers. 23). Așa dar toate aceste născociri nu aveau cu ele adevărul, nu aveau puterea; ci erau numai vorbe, sau cum zice apostolul „cuvânt numai al înțelepciunii“, așa că chiar de ar conținea poate în ele cuvântul înțelepciunii, voi să fugiți de ele. S'ar părea că apostolul este cumpătat și oare-cum respectuos față de trup, pe care se vede silit a'î disprețui, căci zice: „Nu în vre-o cinste spre sațiul trupului“, adică Dumnezeu li-a dat trupul spre cinste, iară îi îl întrebuințează spre necinste. Astfel deci, fiindcă e vorba de dogmă, el numește trupul cinste. «Necinstesc, zice, trupul, lipsindu-l și răpindu-i autoritatea, și nu'i permit de a se stăpâni de bună voia sa, pe când Dumnezeu a cinstit trupul».

„Deci dar de v-ați sculat împreună cu Christos“ (Cap. 3, 1). După ce mai sus spune că au murit, aici îi reunește cu Christos, căci zice: „Deci dar de v-ați sculat împreună cu Christos, cele de sus căutați“, căci acolo nu sunt observațiuni ca aici pe pământ. „Cele de sus căutați, unde este Christos, șezând deadreapta lui Dumnezeu“. Vai! Unde a ridicat el cugetul nostru! Cum l-a umplut așa zicând de o mare înțelepciune și convingere! Nu ajungea ca să spună numai de cele de sus, și nici numai de locul unde este Christos, ci adaogă: „Șezând deadreapta lui Dumnezeu“, așa că de aici îi pregătește de a vedea la urmă cele de pe pământ. „Cele de sus gândiți, iară nu cele pământești, căci ați murit. si viața

voastră a fost ascunsă împreună cu Christos în Dumnezeu. Când se va arăta Christos, viața voastră, atunci și voi vă veți arăta împreună cu el întru slavă” (Vers. 2-4). «Viața voastră, zice, nu este aceasta, ci alta». Iată că apostolul se grăbește de a-i strămuta acolo, și se luptă de a arăta că dânsii stau sus, și sunt morți, din amândouă părțile pregătindu-i ca să nu caute cele pământești. «Că dacă sunteți morți, nu trebuie să căutați a trăi, și dacă sunteți sus, iarăși să nu căutați a trăi. Nu se arată Christos? Atunci nici viața voastră nu se arată, căci el este sus întru Dumnezeu». Dar atunci când vom trăi noi?

„Când se va arăta Christos viața voastră” (Vers. 4), atunci căutați slava, atunci căutați viața, atunci dezmerderea. Toate acestea sunt premergătoare dezmerdării și liniștii la care el îi ridică, căci așa e obiceiul apostolului: una prepară auditorului, și la alta trece deodată. Așa de ex. face și când el vorbind despre cele ce preced ospățului, a trecut deodată la observarea tainelor. Atunci dojana este puternică, când nu este bănuită cătuși de puțin. „Atunci și voi împreună cu dânsul vă veți arăta”, zice, astfel că acum nu vă arătați. Privește, cum «I i-a strămutat în cer chiar. După cum am mai zis mai sus, apostolul se luptă de a arăta, că dânsii au aceleași pe care le are Christos, și prin toate epistolele sale acesta e cuvântul său, ca să-i arate părtași cu dânsul în toate. De aceea îl numește și cap, și corp, și în fine face totul ca să reprezinte acest adevăr.

„b) Deci dacă se va arăta atunci, să nu ne scârbim când nu ne bucurăm aici de cinste. Dacă viața aceasta nu este viață, ci viața adevărată e ascunsă, apoi suntem datori de a trăi în viața aceasta ca niște morți. „Atunci și voi cu dânsul împreună vă veți arăta întru slavă”, și vedeți că nu a spus întru slavă simplu, ci împreună cu dânsul, fiindcă și mărgăritarul este ascuns, întrucât se găsește în scoică. Deci dacă

^{b)} *Partea morală.* Despre cinstea și mulțămirea viitoare întru Dumnezeu, și că cele prezente sunt lipsite de cinste. Contra celor ce se dezmeardă aici și abuzează de bogăția ce o au, și contra lin gușitorilor. (Veron.)

noi suntem batjocoriți, să nu ne scârbim, și să nu facem sânge rău pentru orice am pătimi. Pentru că nu viața prezentă este viața noastră, de oarece aici suntem streini și călători. „Că ai murit“, zice; și atunci cine este atât de ușor, ca celui mort cu corpul și îngropat, să i clădească case, să i cumpere haine prețioase și servitori? Nimeni. Deci nici noi; ci după cum un lucru căutăm, acela de a nu ne arăta în lume goli, tot așa și aici un lucru căutăm. Omul nostru cel dinainte s'a îngropat,—și s'a îngropat nu în pământ, ci în apă; nu desființându-l pe dânsul moartea, ci el desființând și îngropând pe moarte; și aceasta nu cu puterea naturii sale, ci după porunca celui mai puternic decât natura. Cele ce se fac de natură le-ar putea descompune cineva, le-ar putea desface, pe când cele ce se fac după porunca lui, nu se pot de loc desface. Nimic nu este mai fericit ca această îngropare, când atunci toți se bucură, și îngerii și oamenii, și chiar însuși stăpânul îngerilor. La această îngropare nu e nevoie nici de haine, nici de sicriu și nici de altceva de acest fel. Voești poate a vedea aici simbolul? Îți voi arăta colimvitra, în care unul a fost îngropat, iară altul a înviat. În marea Roșie au fost îngropați Egiptenii, însă au înviat Israiliții, așa că în acelaș loc, sau mai bine zis, prin acelaș fapt, unul este îngropat, iară altul se naște. Nu te mira că la botez se petrece deodată și nașterea și distrugerea. Pentru că spune-mi: oare a distruge și a liplă la un loc cele distruse nu sunt două lucruri contrare? De sigur că așa. Ei bine, aceasta o face focul, căci iată că el topește și nimicește ceara cu totul, și tot el lipește și reunește la un loc pământul metalic, și face din el aurul. Tocmai așa se petrece și în cazul de față, căci și aici puterea focului nimiceind statua de lut, a scos la iveală o altă statuie de aur în locul aceleia. Căci cu adevărat că mai înainte de botez noi eram de lut, iară după botez am devenit de aur. Și de unde se învederează aceasta? Ascultă pe apostol ce spune: „Omul cel dintâi din pământ, pământesc; omul cel de al doilea Domnul din cer“ (I. Corint, 15, 47). Eu, deși am arătat că între lut și aur este o mare deosebire, totuși am aflat că între cele pământești și cele cerești deosebirea este cu mult mai mare; și în definitiv nici nu este vre-o deosebire atât de mare

între lut și aur, pe cât de maro este între cele pământești și cele cerești. Noi eram de lut, sau de ceară; căci și pe noi ne-a topit flacăra poftelor, cu mult mai vârtos decât topește focul pe ceară, și cel întâi val, cea întâiu ispită ne fărâma cu mult maitare, decât fărâma piatra vasele de lut. Și, dacă voiți, vom descrie viața dinainte, ca să vedem dacă nu cumva toate sunt pământ și apă, și tot pe atât de nestatornice ca și praful care se împrăștie în toate părțile și nu stă pe loc. Și de voiți, nu vom cerceta cele dinainte, ci cele prezente, ca să vedem dacă nu cumva le vom găsi pe toate praf și apă. Ce voiți a spune? Voiți să vă vorbesc de stăpânii și de autorități? De acestea voiui vorbi, mai ales că nimic în viața prezentă nu se crede mai de râvnit ca stăpânirea. Dar vei găsi aici mai mult un praf ce se ridică în aer. Cui nu sunt supuși și ascultători stăpânitorii? Sunt supuși și ascultă de toți cei ce îi linguesc, de eunuci, de cei ce zic că îi iubesc, de cei ce fac totul pentru bani, de iritarea publicului, de mânia celor mai puternici.

Cel ce ieri era slăvit pe tron¹⁾, cel ce avea la dispoziție ritori cu voce strălucită, și mai mulți încă de acei ce alergau după el când ieșea prin târg; iată-l astăzi disprețuit și umilit, și părăsit de toți aceia, iată că a ajuns ca și praful spulberat de vânt, ca și o undulație de apă ce trece mai departe. După cum praful (colbul) se ridică de pe picioarele noastre și se spulberă, tot așa se spulberă și stăpânirile ce se nasc din acei ce se învârtesc pe lângă bani, și cari țin locul picioarelor în toată viața lor. Și după cum praful în timp ce se ridică în aer, ocupă un spațiu mare în aer, pe când el în realitate este puțin, tot așa și cu stăpânirile. După cum apoi praful chiorăște ochii, tot așa și cu stăpânirea, căci îngâmfarea și fudulia celui ce o are îi chiorăște ochii cugetului său.

Dar ce? Voești poate să examinăm ceea ce e mai dorită și mai pofită în lumea aceasta de fie-cine? Voești să vorbim despre bogăție? Aide deci, să o examinăm în parte. Bogăția are în sine dezmerdarea, are cinstea, are în sine puterea de a stăpâni. Și mai 'ntăiu

¹⁾ Se pare că Sf. Chrisostom face aluziune aici la *Eutropiu* cel puternic odinioară, iară acum la urmă căzut în disgrafia împăratului Arcadie. (*Trad.*)

să cercetăm, dacă voești, dezmerdarea. Ei, bine, oare nu este aceasta praf? Ba încă și mai pe jos, de vreme ce trece mai de grabă decât praful, căci plăcerea de dezmerdare nu merge mai departe de limbă, și când pântecele se umple, nu ajunge nici până la limbă.

«Dar, zici tu, cinstea e un lucru plăcut». Dar ce poate fi mai dezgustător, decât cinstea aceea, care se dă din cauza banilor? Când ea nu se acordă din intențiune bună, nici din vre-o bună voință, nu ești tu care te folosești de ea, ci bogăția ee o ai. Așa că o astfel de cinste, face pe cel bogat mai necinstit, decât toți. Spune-mi, te rog: dacă toți te-ar cinsti, avându-te de prieten al lor, pentru bogăția ta, pe de altă parte însă ar mărturisi, că nu ești vrednic de nimic; oare te-ai crede tu obligat de a cinsti pe altul pentru bogăție, pentru care te-au necinstit și pe tine altădată? Așa dar bogăția este cauza necinstei noastre, ea care este crezută de cea mai cinstită și mai de preț dintre toate cele ce stăpânim, sau că e cauza tiraniei și a slăbiciunii noastre. Și cum să nu fie absurd, de a nu ne crede vrednici de cinste, de cât numai din cauza aurului ce-l avem? Însă, nu se petrece tot așa și cu cel ce disprețuiește bogăția; pentru el mult mai de preferat este de a nu fi cinstit, decât de a căpăta cinstea în acest mod. Spune-mi: dacă cineva ți-ar spune: «eu nu te cred vrednic de cinste pe tine personal, însă pentru casnicii tăi te cinstesc», oare ce ar putea fi ceva mai rău decât această necinste? Deci, dacă e curios lucru de a fi cineva cinstit pentru casnicii săi, cari de altfel sunt părtași cu tine aceleiași naturi, și au acelaș suflet ca și tine, dar apoi cu cât mai urăcios încă este de a fi cinstit pentru niște lucruri, care sunt de disprețuit, ca de pildă: bogății, vase de aur, haine scumpe, case și curți mărețe?

Cu adevărat că toate acestea sunt de răs; mai bine este a muri, decât a fi cinstit în așa fel. Spune-mi, te rog: dacă cineva, om ordinar și nebagat în seamă, te-ar vedea primejduindu-te în valurile vieții aceștia, și ar voi să te scape din primejdie, ce ar putea fi mai înjositor decât aceasta? Deci, ceea ce voi vorbiți între voi despre cetatea aceea, voesc a vă vorbi și eu. S'a lovit oarecând cetatea noastră de cel ce împărătea pe

atunci¹⁾ iară împăratul a poruncit de a o dărâma și a o nimici, împreună cu bărbați și cu copii și cu femei și cu case... căci de acest fel sunt furiile împărătești; ori și ce ar voi dâșii, își satisfac cu puterea ce o au; așa de mare rău poate deveni o stăpânire. Deci se găsia cetatea noastră în cea mai mare păimejdie; când iată că cetatea vecină, cea de lângă mare, venind în ajutor, a rugat pe împăratul pentru noi, iară cei ce locuiau în cetatea noastră, ziceau între dâșii, că o asemenea intervenire este mai rea, decât dacă s'ar fi prefăcut în ruine cetatea noastră! Astfel că a fi cinstit în așa mod, este cu mult mai rău decât a fi necinstit. Acum tu privește de unde își are cinstea rădăcina: mânele bucătarilor ne fac pe noi a fi cinstiți, așa că lor li datorim grația aceasta; dar apoi și porcarii ni procură masa îmbelșugată, și țesătorii de materii, și slugile, și cei ce lucrează metaliuri, și plăcintarii, și chiar lemnarii cari fac mesele. Deci a ști că noi datorim lor cinstea ce o avem, oare nu e cu mult mai bine de a nu fi cinstiți? Pe lângă aceasta apoi, cum că a fi cineva bogat este un fapt încărcat de necinste, eu mă voi încerca a o dovedi. Mai întâiu bogățiile fac spiritul nerușinat; și ce poate fi mai necinstit ca aceasta? Căci, spune-mi, te rog: dacă trupul este frumos și pe toți ceilalți îi biruește cu frumusețea, iară în acest timp bogăția intervenind ar uneli și ar contribui să'l facă netrebnic, în loc de sănatos să'l facă bolnav, în loc de liniștit să'l facă a fi împătimit și să'i bage idropica în toate membrele, să'i umfle fața și peste tot să-i acopere cu umflături, să'i umfle picioarele și să i le facă mai grele decât butucii, să-i umfle pânțele și să i'l facă mai mare decât un poloboc, iar după toate acestea nici măcar să nu permită, celor ce ar voi să'l tămăduiască, ca să se apropie — căci așa este stăpânirea, — ba încă i-ar da atâta libertate, încât chiar să respingă pe cel ce s'ar apropia de el și să'l pedepsească, — oare a fi cineva bogat în acest mod, este ceva bun? Și cum ar putea fi aceasta bine, dacă face spiritul atât de nesim-

¹⁾ Notă. Aici Sf. Chrisostom face aluziunea la revolta Antiochenilor din anul 387 p. Chr. contra ordinului dat de împăratul Theodosie, cu care ocazie își atrăsese urgia împăratului. (A se vedea istoria bisericească). Cât despre cetatea vecină și de lângă mare, se crede, deși nu cu siguranță, că ar fi vorba de cetatea Seleucia. (Trad.)

țitor? Așa dar stăpânirea bogăției este mai urâcioasă decât însăși boala, căci dacă cel bolnav și împătimit după ea, nu se supune prescripțiilor doctorilor, aceasta e mai rău decât a bolii chiar. Tocmai acest lucru îl face bogăția; din toate părțile ea contribuie a se umfla spiritul și împiedecă pe doctori a se apropia de el. Așa dar din cauza stăpânirii ce exercită ea, noi să nu fericiim pe cei bogați, ci să-i jelim, după cum nu putem ferici nici pe acel ce vede pe un idropicat, și în loc să-l împiedece de a-și încărcă pânțelele cu băuturi și cu cărnuri vătămătoare, el îl lasă în libertate de a face ce voește, deși ar avea puterea să-l împiedece. Așa dar stăpânirea nu poate fi pretutindeni ceva bun, după cum nici cinstea, căci și aceasta încarcă spiritul de trufie multă. Dacă chiar corpul nu ar prefera să se îmbolnăvească de dragul bogăției, apoi atunci cum de trezi cu vederea spiritul, și-l lași să fie cucerit de această boală? și încă nu numai atât, ci să primească și o altă pedeapsă? Căci și el prin bogăție capătă o ferbințeală mare, și este scuturat ca de friguri, care friguri nimeni nu le poate stinge. Bogăția nu-l lasă de a judeca drept, ci cu totul din contra: defectele el le ia ea calități, sau invers, nu suferă pe nimeni a-l contraria, și în puterea bogăției toate crede că-i sunt permise a le face.

Nu va găsi cineva vr'un spirit atât de încărcat de poftă și absurdități, ca spiritul celor ce vor a se îmbogăți. Câte bârfiri nu iscodesc niște astfel de spirite? Ele nascocesc nădrăvăni mai mari chiar decât acele din mitologie, ca ipocentaurii (jumătate om și jumătate cal), himerele, balaurii cei cu picioare, și alte monstruoziități de felul acestora. Dacă vr'unul din aceștia ar voi să nascocască vre-o poftă oarecare, ei bine, nu ai găsi poate acolo nici ipocentauri, nici himere, nici balauri sau altceva din monstruoziitățile din mitologie; ci le vei găsi încă pe toate acestea concentrate la un loc. Poate că mă va crede cineva născut în bogăție mare, dacă arăt atât de fidel împrejurările. Se zice — și mai întâiu voiți vorbi din cele cântate la Elini, ca să vă pot încredința — se zice deci, că un rege al lor atât de mult abuzea de îmbuibare, încât a făcut chiar și un platan de aur, cu cerul deasupra lui, și ședea sub dânsul, în timp ce ostașii concentrați făceau exerciții militare. Ei bine, oare pofta aceasta nu este mai

urită, decât aceea a ipocentaurilor? Nu este mai urită decât aceea a celorlalte monstruoziități? Un altul iarăși bagă oamenii în boi de lemn. Oare această poftă nu este o monstruoziitate? Între acestea bogăția a făcut odinioară, pe cel ce mai înainte fusese împărat, l'a făcut, zic, din bărbat femeu¹⁾; și pe un asemenea om afe-meiat, ce din femei se face ostaș, cum îl vei numi? Fieară, animal necuvântător, și poate chiar mai rău decât acestea. Animalele când stau sub copac, sunt mulțumite cu ceea-ce li dă natura și nu mai cer alta nimic, iar acel rege, de care vorbiu, a întrecut și pe animale în îmbuibările sale. Așa dar, ce ar putea fi mai ușuratic decât cei bogați? Toate acestea nu vin decât din nesățiu de plăceri. Poate că mulți admiră încă pe acest rege? Ei bine, aceștia sunt părtași răsului lui. Nu bogăția se dă pe față în asemenea împrejurări, ci prostia omului. Cu cât e mai superior pământului acel platan de aur? Totdeauna cele naturale sunt mai plăcute, decât cele ce sunt nenaturale. La ce îți folosea, ție cerul aurit, prostule? Privește, cum bogăția multă înnebunește pe cineva, și cum îl îngâmă. Cred că ea (bogăția) nu cunoaște încă marea, căci atunci poate ar voi să călătorească și pe ea. Oare nu sunt acestea himere? Oare nu sunt ipocentauri? Și încă se găsește și astăzi de acei ce cu nimic nu se deosebesc de acel rege, ba încă se arată chiar cu mult mai ușuratici decât el. Căci spune-mi: cu ce se deosebesc de platanul aurit acele vase argintate, acele oale de bucate și acele alabastre de păstrat mirodeniile? Dar încă femeile!.. 'Mi-e rușine a o spune, însă mă văd silit la aceasta. Iată că și ele își fac oala de noapte din aur, sau aurită... Voi care faceți această, ar fi trebuit mai întâiu să vă rușinați. Pe când Christos e flămând, tu te dezmierzi? sau mai bine zis, te prostesti? Și de ce osândă nu sunt vrednice astfel de femei? Și încă mai întrebi, de ce sunt tâlhari, de ce sunt asasini, de ce atâtea rele, când diavolul vă târăște în astfel de prostie? A avea cineva talgerile de argint, de sigur că nu se potrivește cu un suflet filosof, ci totul vine din dezmerdare, dar a face vase de argint până și pentru excremente și urină,

¹⁾ Notă. Cred că face aluziune aici Sf. Chrisostom la Sardanapal, împăratul Asirianilor, care a rămas proverbial pentru moleciunea și aplecarea lui către femei. (Trad.).

oare se mai poate zice că vine din dezmerdare? Eu nu ași spune aceasta, ci toate acestea vin din prostie, și poate că nici din prostie; ci din nebulie, sau poate din ceva mai rău chiar și decât nebulia.

Știu, iubitor, că poate mulți mă iau în derâdere când vorbesc de acestea, însă eu nu mă călesc, numai să rezulte ceva mai bun. Cu adevărat că bogățiile fac pe cineva prost și nebun. Atât de mare este mania după bogății, încât cei stăpâniți de această patimă ar voi ca și pământul să fie de aur, și pereții casei de aur, poate că și cerul, și aerul încă ar dori să fie de aur. Ce nebulie! Ce smintire! Ce friguri grozave! Un altul, care este după chipul lui Dumnezeu, se topește și se sfârșește de foame și de frig, și tu faci lucruri de care spuseai? Vai! ce mândrie deșartă! Și ce alta ar putea face pe cineva mai nebun, decât bogăția? Într-atât de mult cinstești tu excrementele tale, încât să fie purtate în vase de argint? Și tu bine că vă apucă amețeala la auzul acestora, însă sunt de vină acele femei care vă fac de a ameți, cum și acei bărbați cari servesc unor astfei de boale uricioase. Aceasta se numește desfrâu, cruzime, neomenic, bestialitate și cea mai josnică ticăloșie. Căci ce himeră, ce balaur, ce demon, ce diavol și ce monstru în fine, ar face aceasta? Ce folos ai de Christos? Ce folos ai de credință, când tu ești stăpânit de patimile Elinilor, și nu atâta a Elinilor, pe cât a demonilor? Dacă nu trebuie a împodobi capul cu aur și mărgăritare, dar apoi cel ce întrebuințează argintul în astfel de servicii necurate, de ce iertare se va învrednici oare? Nu ajung oare celelalte obiecte — deși nici acestea nu sunt permise creștinului — de ex. scaunele și taburetele de pus sub picioare, de argint toate? De altfel și acestea sunt făcute din dezmerdare. Dar pretutindeni nu este decât mândrie prisoselnică, pretutindeni slavă deșartă, nicăeri strictul necesar, ci peste tot locul abuz de cele de prisos. Eu mă tem ca nu cumva sexul femeesc fiind stăpânit de această manie, să ajungă a se schimba în niște monstri, de oare ce poftesc de a avea și părul de aur. Dacă ați măturisi că v'a atins întru câțva cele vorbite, și că v'ați revoltat în sufletul vostru, pentru că ați căzut în asemenea pofte, și dacă poate v-a coprins rușinea, nu ați mai pretinde asemenea lucruri. Pentru că dacă îndrăzniți a umbla și după asemenea lucruri, care sunt

mai absurde decât toate absurditățile, cu atât mai mult cred că veți pofti de a avea părul de aur, și a vă auri și buzele, și sprincenele, și în fine vă veți topi după aur. Dacă nu credeți, eu vă voi povesti ceea ce am auzit, și care chiar este și astăzi. Împăratul Persilor, celor vestiți în astfel de luxuri, are barba de aur, ca tortul cel subțire, și fabricată astfel, că în perii ei sunt înfășurate foi de aur, încăl scamănă cu un monstru. Slavă ție Christoasei! Pentrucă de câte bucurăți nu ne ai încărcat tu pe noi! Ce nu ai făcut tu, ca să ne însănătoșezi? De câte monstruozități și bestialități nu ne-ai scăpat tu?

Iată vă prevestesc, și băgați sama că nu vă mai îndemn, ci vă poruncesc — cel ce voește să asculte, asculte, iară cel ce nu voește, să nu asculte — că dacă stăruiți încă a face de acestea, eu nu vă voi mai suferi, nici că vă voi mai primi, sau că vă voi lăsa să mai pășiți pragul acesta. Ce 'mi trebuie mie atâta mulțime de bolnavi? Și ce este, dacă eu exercitându-vă în lupta vieții creștinești, încă nu vă împiedec, nu vă opresc dela cele prisoselnice? — deși Pavel a oprit și aurul și mărgăritarele. Rădem noi de cele ale Elinilor, însă și ale noastre se par ca mithuri. Dar și pe bărbați îi sfătuim acestea: duceți-vă la școală și învățați filosofia duhovnicească, alungați dela voi acea mândrie proastă. Aceasta o spun și bărbaților și femeilor, iară dacă cineva va face altfel, eu nu voi mai suferi. Doispresceze erau numai apostolii Domnului, și ascultă ce li spune Christos: „Au doară și voi voiți să vă duceți?” (Ioan 6, 67). Dacă noi vom linguși într'una, apoi când vom mai îndrepta abaterile? Când vom putea folosi? «Dar, zici tu, sunt și alte eresuri, și cei dojeniți astfel, poate să se strămute acolo». Vorbă de nimic, căci ascultă ce spune înțeleptul: „Mai bun este unul, care face voea lui Dumnezeu, decât o mie de nelegiuiri” (Sirach. 16, 4). Pentrucă și tu ce voești? Voești a avea mii de servitori fugari și tâlhari, sau mai bine unul și credincios? Iată deci că vă sfătuiesc și vă recomand, ca și podoabele cele de pe fața voastră, și vasele acelea de care am vorbit, să le fărâmați în bucăți și să le dați săracilor, și astfel să nu se mai găsească de acestea prin casele voastre. Cel ce voește să fugă, să fugă, cel ce voeste să acuze, acuze căci

eu nu mai sufăr pe nimeni de a face așa. Când va trebui să flu judecat înaintea tronului lui Christos, voi veți sta departe, iară eu voiu purta răspunderea, și atunci grațiile voastre la nimic nu 'mi vor folosi. Aceste cuvinte au corupt totul: «Să nu fugă, zici tu, și să nu treacă în alt eres; este slab și neputincios, și deci fii către dânsul îngăduitor». Până unde? Până când? Odată, de două ori, de trei ori, însă nu pentru totdeauna. Iată deci că iarăși vă recomand, și mărturisesc, cum zice și fericitul Pavel: „Că de voi veni iarăși, nu vă voi cruța“ (II. Corinț. 13, 2), că atunci când voi veți face așa, veți cunoaște câștigul cât e de mare, și ce folosință veți avea de aici. Da! Vă rog și vă provoc, și nu m'ași da în lături chiar de a mă agața și de picioarele voastre, și a vă face rugămintă pentru aceasta. Ce prostie este aceasta? Ce desfrânare? Ce insultă? Nu mai este aici dezmerdare, ci insultă; nu mai este ușurință, ci nebunie. Atâția săraci stau prin prejurul bisericei, biserica însă are și atâția fii bogați; ei bine aceștia nu pot oare ajuta nici măcar pe câte un sărac? Iată că pe când unul moare de foame, celălalt se îmbată, unul își leapădă excrementele în vase de argint, pe când celălalt nu are nici pâinea de toate zilele! Ce nebunie! Ce sălbatocie grozavă! Fie ca să nu ajungem la măsura de a ne scula contra celor ce nu ascultă, și nici de a îndreptă cu mâhnire asemenea abateri, ci voi cu bună voce și cu curaj să le îndreptați toate acestea, ca astfel să viețuim în slava lui Dumnezeu, și să ne izbăvim de pedeapsa de acolo, în acelaș timp să ne bucurăm și de bunătățile făgăduite celor ce 'l iubesc pe dânsul, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia, împreună cu Tatăl și cu Duchul sfânt, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA VIII

„Drept aceia omorîți mădulările voastre cele de pe pământ, curvia, necurăția, pățima, pofla cea rea și lăcomia, care este slujire ido-

lilor, pentru care vine mânia lui Dumnezeu peste fiii neascultărei, întru care și voi oare-când ați umblat, când viețuiați întru acelea" (Cap. 3, 5-7).

Știu, iubiților, că mulți vrăjmași mi-am făcut cu ocazia cuvorbirei de dinaintea. Dar ce să fac? Auzit-ați ce a poruncit stăpânul? Nu cumva poate eu sunt vinovăț? Nu vedeți voi pe cei ce încasează dările, cum pe cei ce se împotrivesc a-și plăti datoria îi împrescă eu un lanț? Ați auzit ce a spus Pavel astăzi? „Omoriți, zice, mădulările voastre cele de pe pământ, curvia, necurăția, patima, pofta cea rea și lăcomia, care este slujire idolilor". Ce poate fi mai rău ca această lăcomie? În adevăr că aceasta este mai rea decât orice poftă. Aceasta este cu mult mai grea, decât prostia și nebunia cea după argint și aur, de care vă vorbiam. „Și lăcomia, zice, care este slujire a idolilor". Vedeți unde duce răul? Însă să nu vă neliniștiți, căci eu nu fac aceasta de gust, și nici că am poftă de a vă avea dușmani, ci ași dori să vă aduc spre virtute, încât să aud vorbindu-mi-se de voi cele cuvenite. Așa că aceasta nu este rezultată din autoritatea sau demnitatea sacerdoțiului meu, ci mai mult din supărarea și durerea mea. Iertați-mă, iertați-mă, vă rog; nu voesc a mă sluți vorbindu-vă de acestea, ci sunt silit de împrejurări. Eu nu vă vorbesc acestea pentru durerile și necazurile săracilor, ci pentru mântuirea voastră; pentru că sunt pierduți, și repet vorba, se pierde de bună-voia lor cei ce nu hrănesc pe Christos. Și oe folos ai dacă și hrănești pe sărac, însă te dezmerzi și risipești în modul arătat? Toate sunt atunci de prisos. Nu se cere de a da mult, ci de a nu da mai puțin în raport cu propria sa avere. A face altfel este a-și bate cineva joc.

„Omoriți, zice, mădulările voastre cele de pe pământ". Ce spui? Dar nu tu ai zis oare că «v-ați îngropat, că împreună cu el v-ați îngropat, că v-ați tăiat împrejur, că ne-am dezbrăcat de trupul păcatelor carnei»? Și cum mai zici iarăși: „Omoriți"? Nu cumva glumești, când ni vorbești așa, ca și cum toate acestea ar fi încă în noi? Dar nu este aici nici o contradicere, ci după cum cineva ștergând o statuie murdară, sau mai bine zis turnând-o din nou și făcând-o frumoasă, zice că

s'a dus de pe ea rugina și s'a nimicit, și dacă el după aceea sfătuiește de a depărta de pe ea rugina când s'ar arată — prin aceasta nu se contrazice de loc, tot așa și în cazul de față; nu a șters rugina ce eră la început, ci sfătuiește de a depărta pe aceea ce s'ar face după aceasta; tot așa face și apostolul. El nu vorbește aici de omorîrea (mortificarea) cea dintr'âiu, nici nu spune de curviile și abaterile acelea, ci de cele petrecute în urmă. A zis mai sus că nu aceasta este viața noastră, ci o alta, adică cea din ceruri. Acum spune-mi: după ce zice „Omorîți mădulările voastre cele de pe pământ“ prin aceasta oare el defaimă pământul? sau că prin aceste cuvinte numește păcatele cele de pe pământ? „Curvia, necurăția“ zice: A trecut cu vederea fapte de acelea, de care nu este bine nici de a vorbi, așa că prin cuvântul „necurătenia“ pe toate le dă în priveliște. „Patima, zice, pofta cea rea“ și iată că el spune în general totul, căci toate nu sunt decât poște rele, pizmă, mânie, supărare. „Și lăcomia, zice, care este slujire a idolilor, pentru care viue mânia lui Dumnezeu peste fiii neascultărei“. Prin multe ne-a depărtat pe noi de păcat; prin binefacerile căutate, prin izbăvirea de păcatele trecute și viitoare, arătând cine am fost și cine suntem acum. Toate acestea la un loc, adică cine am fost noi, și că ne-am izbăvit de păcate, și în ce mod, toate acestea zic, sunt suficiente spre a ne abate dela rău. Dar din toate cele zise de apostol, faptul cel mai grozav și greu de a o spune — nu însă și fără folos — acesta este: „Pentru care vine, zice, mânia lui Dumnezeu peste fiii neascultărei“ și vedeți că nu zice, peste voi, ci peste fiii neascultărei. Mai departe zice cu sfială oarecum: „Întru care și voi, oare-când ați umblat, când viețuiți întru acelea“ (vers. 7), și apoi imediat pune de față și lauda, că nu mai viețuiesc acum așa; atunci eră poate permis, nu însă și acum „Iar acum lepădați-le și voi acelea toate“. La început le spune în general, iar mai apoi și în particular, căci așa este planul tras de el: „Mânia, iușimea, răutatea, hula, cuvântul de rușine din gura voastră“

(vers. 8). „Cuvântul de rușine din gura voastră“ zice, arătând semnificativ prin aceasta, că asemenea fapt îi murdărește.

„Nu grăiți minciună unul către altul, dezbrăcându-vă de omul cel vechiu împreună cu faptele lui, și îmbrăcându-vă întru cel nou, care se înoeste după cunoștință, după chipul celui ce l-a zidit pe el“ (vers. 9. 10). Aici este demn de a cerceta, de ce oare apostolul numește viața stricată mădulări, și corp, și om, precum și viața virtuoasă tot cu aceste nume o reprezintă? Și dacă omul în sine este păcatul, cum de tot el zice: „împreună cu faptele lui“? A zis odata om vechiu, arătând prin aceasta, că nu acela (cel vechiu) este om, ci acesta (cel nou), căci buna intențiune este mai principală, este superioară așa zicând înseși ființei lui, și prin urmare aceasta, este cu adevărat om, iar nu acela. Nu înseși ființa, nu esența lui de om îl bagă în gheena, și nici nu-l introduce în împărăția cerurilor, ci însuși oamenii prin intențiunea lor. Deci dacă ființa sau esența lui este corpul, iar acea esență este neresponsabilă în amândouă cazurile, apoi cum de numește trupul răn? și de ce zice: „împreună cu faptele lui“? Adecă intențiunea unită cu faptele. Numește pe acela om vechiu, voind prin aceasta a arăta necurătenia, urâciunea și slăbiciunea lui; iară pe acesta îl numește om nou, ca și cum par'că ar zice «ă nu vă așteptați că și acesta va pătimi ca cel dintâiu, ci din contra; căci cu cât va înainta în vârstă, el nu păsește cu graba spre bătrânețe, ci spre o tinerețe mai superioară celei dintâiu. Când el va lua mai multă cunoștință, se va învrednici și de mai mari, mai mult crește, mai mult se împuternicește, nu atâta prin tinereța, cât mai cu seamă prin aceia către care tinde el». Și iată că zidirea acea perfectă, se numește viața, purtarea creștinului. Zice apoi apostolul: „după chipul celui ce l-a zidit pe el“, adecă după chipul lui Christos, fiindcă nici Christos nu s'a sfârșit spre bătrânețe, ci astfel eră de frumos, încât nici nu se poate grăi. „Unde nu este Elin, nici Iudeu, tăiere împrejur și netăiere împrejur, barbar, Schit, rob, slobod, ci

toate și întru toți Christos" (vers. 11). Iată a treia laudă a acestui bărbat, căci, el nu introduce nici o deosebire, nici de națiune, nici de demnitate, nici nu face vorbă de strămoși, și în fine nu are nevoie de acestea, căci lucruri de acestea sunt ale oamenilor profani. „Tăierea împrejur și netăierea împrejur, rob, slobod, Elin“, adică prozelit, „și Iudeu“ din strămoși. «Dacă ai numai aceasta, adică dacă ești după chipul celui ce te-a zidit, te vei bucura și de acelea, de care se bucură cei ce le au».

„Ci toate și întru toți Christos“, zice, adică toate vor fi nouă Christos, și demnitate, și în fine el ni va fi nouă totul. Sau că poate zice, «că voi toți ați devenit un Christos, fiind trupul lui».

„Deci îmbrăcați-vă ca niște aleși ai lui Dumnezeu, sfinți și iubiți“ (vers. 12). Aici arată ușurința în virtute, și că treburile a o posedă încontinuu, și a face us de dânsa ca de o podoabă mare. Aici sfătuirea este unită cu lauda, pentru că atunci are mai mare putere. Au devenit sfinți, dar nu și aleși, acum însă și aleși, și sfinți, și iubiți. „Întru milostivirile îndurărilor“. Nu a pus aici cuvântul obișnuit milă (ἐλεος), ci a în-
trebuințat două cuvinte, care conțin în ele o mai mare energie: milostivirile îndurărilor (σπλάγχνα οἰκτιρισμῶν), adică el se găsește față de noi, cum se găsește părintii față de copiii lor. Nu a zis apoi simplu „îndurări“ ca să nu i înjosească, ci „milostivirile îndurărilor“. Mai departe apoi adaugă: „Întru bunătate, întru smerenie, întru blândețe, întru îndelunga răbdare, suferind unii pe alții, și iertând unul altuia, de are cineva împotriva cuiva păcă, precum și Christos a iertat vouă, așa și voi“ (vers. 13). Iarăși le spune după ordinea lor, căci umilinta izvorăște din bunătate, iar din umilinta blândețea, și din aceasta îndelunga răbdare. „Suferind unii pe alții“, adică trecând cu vederea, făcându-vă că nu ați văzut. Și privește că el nu spune aceasta, ci prin cuvântul „păcă“ totul cuprinde, după care încheie: „Precum și Christos a iertat nouă“. Mare este exemplul, ceia ce de altfel pururea face el, ndemnându-i

cu exemplul lui Christos. Când el a pronunțat cuvântul „pără“ a arătat-o ca pe un fapt mic, dar de îndată ce aduce pe Christos de exemplu, ne-a convins că chiar de am avea de acuzat pe alții pentru fapte mari, totuși trebuie a-i ierta, căci expresiunea „precum și Christos“ aceasta dă a înțelege. Și nu numai aceasta, dar încă trebuie a ierta din toată inima, ba încă și mai mult decât aceasta, a-i și iubi chiar; fiindcă dacă a pus pe Christos la mijloc, odată cu el a introdus și toate acestea. Dacă suntem nedreptățiți pentru lucruri mari sau mici, chiar de suntem noi mari, iară aceia mici, chiar de ar urmă ca ii să ne insulte și după aceasta, noi să iertăm totuși, și să punem chiar sufletul nostru pentru dânsii, pentru că expresiunea „precum“ o cere aceasta. Și încă nu trebuie a ajunge numai până la moarte pentru dânsii, ci dacă se poate și după aceasta chiar.

„Iară poste toate acestea întru dragoste, care este legătura săvârșirei“ (vers. 14). Ai văzut că aceasta o spune el? Fie că este posibil de a ierta, fără însă a și iubi, «trebuie a și iubi», zice, și arată cu modul acesta și calea prin care se poate ierta. Căci este posibil de a fi cineva om bun și blând, și smerit, și îndelung răbdând, și totuși să nu iubească. De aceea chiar din început și pune expresiunea „milostivirea îndurărilor“ în care se cuprinde și iubirea, și mila. „Peste toate acestea, zice, întru dragoste, care este legătura săvârșirei“ (perfecțiunii morale). Ceia ce voește a spune aici, este în totul adevărat; pentru că dacă lipsește dragostea, toate celelalte nu sunt do nici un folos, și iute se discompun. Pe toate celelalte numai dragostea le cimentează; dar dacă lipsește dragostea, orice bun ai voi să spui, nu este nimic, căci totul se prăbușește. Se petrece aici ceea-ce se petrece cu corabia, căci oricât de mari ar fi uneltele ei, dacă nu va avea în acelaș timp și legătura cerută (συνόμματα), nu va fi de nici un folos. Tot așa este și cu casa, căci dacă în trupul ei nu vor fi paante, oricât de mari vor fi pereții, la nimic nu folosesc, fiindcă lipsesc legăturile necesare. Ori și ce calități bune ar avea cineva, toate sunt nefolositoare, dacă lipsește dragostea. Apos-tolul nu a zis că dragostea este vârful sau începutul

și sfârșitul tuturor, ci numai că ea este mai mare decât toate celelalte, că este legătura care le cimentează pe celelalte, și că ea este mai necesară decât acelea. Vârful, sau capătul unui lucru, sau creștetul așa zicând, în sens figurativ, înseamnă intensiunea perfecțiunii morale, pe când legătura dragostei este aceea care reunește și ține strânsi pe cei ce tind spre perfecțiune, precum ține strâns și rădăcina trunchiul și ramurile copacului.

„Și pacea lui Dumnezeu să se dăruiască¹⁾ întru inimele voastre, la care și chemați sunteți într'un trup, și mulțămitori vă faceți“ (vers. 15). Pacea lui Dumnezeu, aceea numai este care înțepenește, numai ea este sigură. Dacă ai în sine-ți pacea omească, aceasta lesne se dizolvă, pe când pacea lui Dumnezeu niciodată. Deși el a spus generalul prin vorba dragoste, totuși iarăși vine și la particularități. Căci se poate ca să fie undeva dragoste nemăsurată, și totuși din acea dragoste mare să ajungă cineva fără de veste ca să acuze pe altul, și să ajungă la lupte zadarnice și la ură înversunată. «Nu, zice el, eu nu voesc o astfel de dragoste; nu voesc ca voi să cercețați cele ce s'au întâmplat în trecut, ci precum a făcut Dumnezeu cu voi, așa să faceți și voi». Cum a făcut Dumnezeu? A voit numai, și dela noi nimica n'a primit. Dar oare, ce înseamnă „Pacea lui Dumnezeu să se dăruiască întru inimele voastre?“ «Dacă înăuntrul tău, zice, se luptă două idei, să nu lași a predomină ideea de răzbunare, ci ideea păcii. De ex. fie cineva insultat pe nedreptul; din această insultă nedreaptă s'a născut în cugetul său două idei: una care 'i poruncește de a se răzbuna, și cealaltă care 'i spune de a suferi insulta, cu care ocazie ambele aceste idei se războiesc între dânsule. Dacă atunci predominază pacea lui Dumnezeu, iată că această idee face ca să triumfe, iară cealaltă să se rușineze. Și cum aceasta? Convingând că Dumnezeu este pacea, și că el ne-a împăcat pe noi. De altfel apostolul nu arată că

1) Notă. Textul grec zice: „Καὶ ἡ εἰρήνη τοῦ Θεοῦ παραβέβηται ἐν τοῖς καρδίαις ὑμῶν“. Verbul παραβέβηται nu înseamnă a dăru, ci a fi împărțitor de premii, a predomină, a resplădi, a dirija, etc. așa că sensul pasajului este următorul: «Și pacea lui Dumnezeu să predomineze întru inimile voastre.» (Trad.).

lupta aceasta ar fi un lucru simplu, ci chiar mare. «Să nu predomineze mânia, zice, nici cearta, și nici pacea omenească, pentru că pacea omenească vine sau rezultă din luptă; eu nu o voesc aceasta, ci acea pace o voesc, pe care ni-a lăsat-o el. El a pus în ougetul nostru această idee ca un fel de stadiu, ca un loc de luptă a celorlalte idei, și această idee este și lupta, și biruința, în acelaș timp tot ea acordă și premiul».

Apoi iarăși pune la mijloc îndemnul: „La care zice, și chemați sunteți“, adică întru care sunteți chemați. A amintit bunurile câte izvorăsc din pace, și la urmă pare că ar zice: «Pentru aceasta te-a chemat, întru aceasta te-a chemat», ca astfel să arate că premiul e demn de crezut. De ce a făcut trupul un totu în-treg și nedespărțit? Nu oare ca pacea să predomineze în el? Nu oare ca de aci să avem un motiv de împăciuire? De ce cu toții suntem un trup? Și cum suntem un trup? Pentru pacea care predominază între noi suntem un trup, și fiindcă trupul este un întreg, de aceea ne împăcăm.

Dar de ce oare n'a zis apostolul: Pacea lui Dumnezeu să biruiască, ci „să predomineze“, adică ea să fie aceea care să acorde premiul (βραβεΐον)? A făcut-o prin aceasta mai demnă de credință: Ea (pacea lui Dumnezeu) nu lasă ca ideea cea rea să se poată lupta cu ea până în fine, ci o doboară la pământ. Dară încă și numele de premiu înalță oare-cum pe auditor, căci dacă s'ar acordă premiul ideei celei bune, ori și cât s'ar rușină ideea cea rea, la urmă nu este nici un folos. De altfel aceasta din urmă știind că ori și ce ar face, totuși nu ar căpăta premiul; ori și cât s'ar încumeta și s'ar încerca să atace pe cealaltă, nu va reuși, și în urma tuturor ostelilor ea se va vedea silită a se retrage, — știindu-le zic, toate acestea, renunță de a se lupta zadarnic.

Bine a făcut apostolul, că a adaos: „Și mulțămitori vă faceți“, căci aceasta înseamnă de a fi mulțămitor cineva, când el se poartă deopotrivă cu ceilalți, după cum s'a arătat și Dumnezeu față de el; a urmă cu alte cuvinte stăpânului, a se supune lui, a mărturisii charul căpătat, chiar de l'ar insultă cineva, chiar de l'ar lovi. Această expresiune în fine este foarte alătătoare de sfială, pentrucă cel ce mărturisește charul lui

Dumnezeu, ori și ce ar pătimii din partea altuia, nu caută a se răzbună, iară dacă se răzbună, apoi nu mărturisește acel char. Dar să nu fim ca și acel ce avea de luat de la altul una sută de dinari, ca să nu auzim și noi: „Slugă vicleană“ (Math. 18, 32), pentru că nimic nu este mai rău ca nemulțămirea. Așa dar, cei ce se rezbană, sunt nemulțămitori charului lui Dumnezeu.

Dar oare de ce dela început apostolul se atinge de curvie, — căci zicând: „Omorîți mădulările voăstre cele de pe pământ“ imediat adaogă „curvia“, și aceasta o face aproape pretutindeni în epistolele sale? Pentru că această patimă stăpânește mai cu seamă printre oameni. Și Thesalonicenilor aceiași face scriindu-li. Și ce poate fi minunat, dacă și lui Timoteiu scriind îi zice: „Pe tine curat te păzește“ (1 Timoth. 5, 22)? Și iarăși aiurea: „Cu toții să căutați a fi în pace, și cu curățenie, fără de care nimeni nu va vedea pe Domnul“ (Ebr. 12, 14).

„Omorîți, zice, mădulările voastre“, căci ce este mort, este urît la privire, scârbos și dezgustător; dacă le omori, ele nu rămân moarte, ci se discompun imediat, după cum se discompune și trupul. «Stinge, deci, zice, căldura din ele, și nu va mai rămânea nimic mort». Cu alte cuvinte arată, că un asemenea om face ceea ce face și Christos prin barea renașterei. Și bine a zis el „cele de pe pământ“, pentru că aici rămân, aici se discompun, și încă cu mult mai tare decât mădulele trupului. Așa că nu atât corpul este de pe pământ, pe cât este de pământesc păcatul, căci corpul câteodată se arată și frumos, pe când păcatul niciodată. Mădulările corpului potse totdeauna cele de pe pământ. Dacă ochiul este de acest fel, nu va vedea cele din ceruri; tot așa și cu auzul, cu pipăitul, și cu orice mădular ai voi să spui. Ochii vede corpuri, și frumusețe, și bani; de acestea el se încântă, dar toate acestea sunt pământești. Auzul se molește la cântarea din chitară, sau din nai, sau la auzirea vorbelor murdare; însă toate acestea sunt pe pământ. Deci, după ce apostolul i-a pus sus lângă tronul lui Dumnezeu, îi zice: „Omorîți mădulările voastre cele de pe pământ“, pentru că nu se poate stă lângă

acel tron cu aceste mădulări; nu se poate sta acolo, spre a face ceea-ce trebuie. Acest lut deci, este mai rău de cât celălalt, căci acela devine aur, după cum zice: „Că se cade stricăciosului acestuia să se îmbrace întru nestricăciune“ (I. Corinth. 15, 53), pe când lutul acesta al păcătoșului nu poate să se schimbe, nu poate să se topească și curățe din nou în topitoare. Astfel că mai mult acestea sunt pe pământ, decât acelea. De aceea nici n'a zis apostolul din pământ, ci „cele de pe pământ“, căci s'ar putea ca acestea să nu fie de pe pământ. Mădulările trupului sunt de necesitate pe pământ, pe când acelea nu sunt silite de a sta pe pământ. Când de ex. anzul nu asculta nimic din cele de pe pământ, ci numai cele din ceruri; când ochiul nu vede nimic din cele de aici, ci numai cele de sus, apoi atunci nu mai este pe pământ; când gura nu grăește nimic pământesc, ea atunci nu este pe pământ; când mâna nu face nimic din cele rele, ea nu este pe pământ, ci în cer. Aceasta a zis-o și Christos: „Dacă ochiul tău cel drept te scandalizează“, adică dacă vezi cu desfrâu, „scoate-l pe el“, adică cugetul cel rău. Mie mi se pare că necurăția, patima, pofta cea rea, sunt acelaș lucru, adică curvia, iară apostolul prin toate aceste voește să ne abată de acea patimă urâtă. Și în adevăr că aceasta este o patimă rea, căci după cum trupul suferă de friguri, sau este rănit, tot așa este și cu această patimă. Și n'a zis depărtați-le, ci „omorâți-le“, încât să nu mai poată învia la urmă, și „lepădați-le“. Ceea-ce este mort, noi îndepărtăm dela noi; de ex. umflăturile ce ar fi pe trup le scoatem și le îndepărtăm, de oarece corpul lor este mort; dar dacă le tai nefiind moarte, atunci îți pricinuește dureri; pe când dacă sunt moarte, nu simți nimic. Tot așa și cu patimile, care fac necurat sufletul, și-l transformă din nemuritor în ceva supus schimbărilor și prefacerilor.

„Slujirea idolilor“. Am vorbit de multe ori, că lăcomia este tot una cu slujirea idolilor, pentru că în adevăr, că cele ce tiranîsesc mai mult neamul omenesc acestea sunt: lăcomia, desfrâul și pofta cea rea, care toate la un loc sunt egale cu idololatria. „Pentru care

zice, vine mânia lui Dumnezeu peste fiii neascultărei“. I-î numește fiii neascultărei, lipsindu-i de iertare, și arătând că se găsesse în asemenea stare de jelit, din cauza neascultărei lor. „Întru care și voi, zice, ați umblat oarecând“, însă acum v-ați convins. Arată aici că și ii se găseau așa, iară acum sunt de laudă. „Iară acum lepădați-le și voi acelea toate, mânia, iuțimea, răutatea, hula, cuvântul de rușine“. Vorbele cele proaste el le numește patimi și hula, după cum și răutatea o scoate din mânie, căci așa obișnuște el, adevă din unele scoate pe altele. Aiuirea se exprimă, tot asupra acestei chestiuni, într'un mod mai concis, zicând: „Căci unul altuia suntem mădulări“ (Efes. 4, 25), astfel că el face pe oameni ca creatori ai lor, cari primesc pe unul, și resping pe altul. A spus acolo despre mădulările lui, aici însă vorbește de totul în general. A spus de inima lui, a spus de mânie, de gură, de hula, ochi, curvie, lăcomie, mâni și picioare, minciună, cuget și de mintea aceea veche. «Dintre aceste două chipuri, zice, numai unul este care poartă chipul împărătesc, acel al lui Christos». Mie mi se pare că aceia la care face aluziune apostolul, sunt mai su seamă cei dintre ginți. După cum pământul și-a pierdut forma sa de mai înainte—fiind atunci o masă de năsip,—iară mai pe urmă devine de aur, și după cum lâna, ori și ce fel ar fi, își ia altă față, iară pe coa dinainte o ascunde,—tot așa și cel credincios. „Suferind, zice, unul pe altul“. A arătat ceea-ce este drept: «Sufere pe acela, zice, și acela să te sufere pe tine», ceea-ce zice și în epistolă către Galateni: „Purtați sarcina unul altuia“ (Galat. 6, 2). „Și mulțămitori vă faceți“. Mai cu seamă aceasta o pretinde peste tot locul, căci aceasta și este capitalul tuturor bunurilor.

¹⁾ Să mulțămim deci întru toate și pentru toate, căci aceasta este adevărată mulțămire. A mulțămi lui Dumnezeu când prosperăm, nu este vr'un lucru mare,

²⁾ *Partea morală.* Despre mulțămirea în toate, până și în cele neplăcute. Noi trebuim a ne refugia la Dumnezeu, și de acolo a invoca ajutor, iară nu să căutăm ajutor de la vrăjitori și babe. (Veron.).

pentru că înseși firea lucrurilor ne împinge spre aceasta. Inșă a'i mulțami când suntem în cele mai mari primejdii, aceasta este de admirat. Când noi mulțămim lui Dumnezeu în împrejurări de acelea pentru care alții se desnădăduiesc și hulesc, privește la câtă filosofie am ajuns: întâiu, că prin aceasta am bucurat pe Dumnezeu, al doilea, că am rușinat pe diavolul, al treilea, că nu am judecat întru nimic faptul petrecut, și cu un cuvânt că și tu ești mulțamit, și Dumnezeu 'ți tale scârba, și diavolul se depărtează. Dar dacă tu te descurajezi și hulești, diavolul este de față și face orice voește, iară Dumnezeu care este hulit te părăsește, și în acelaș timp necazul se prelungește;—pe când dacă îi mulțamești, diavolul fuge de tine, pentru că tu reușește în planurile sale, iară Dumnezeu fiind cinstit, te va cinsti în schimb mai mult. De altfel este știut de toți că omul care mulțamește lui Dumnezeu pentru retele ce l'a întâmpinat, nu simte acele rele. Suflitul unui astfel de om se bucură de acestea ca de niște succese câștigate, are conștiința veselă, se mândrește la laudele ei, și în fine un astfel de suflet vesel nu poate fi trist și posomorit niciodată. Acolo, odată cu nenorocirea, vine și conștiința și'l biciuește, pe când aici îl încununează și'l laudă. Nimic nu poate fi mai sfânt ca limba aceea, care mulțamește lui Dumnezeu pentru cele neplăcute. O astfel de limbă cu nimic nu este mai pe jos de limba martirilor, și de aceea și aceasta ca și aceea se încununează. Pentru că și această limbă a fost silită de calau (diavol) ca să se lepede de Dumnezeu și să'l huliască, pentru că și aici s'a încercat diavolul cu raționamente drăcești ca să o momească și să o întunece cu fel de fel de nemulțămiri, însă n'a folosit nimic.

Deci, dacă suferi durerile și mulțamești lui Dumnezeu, te-ai învrednicit de cununa muceniei. Copilul tău este bolnav poate, și mulțamești lui Dumnezeu pentru aceasta? Ei bine, în această mulțămire îți stă cununa. Ce durere poate fi mai mare decât aceasta? Și totuși această durere nu te poate sili nici macar de a scoate un cuvânt amarit din limba ta. Poate că a murit copilul tău, și tu totuși îi mulțamești? Ai devenit atunci flica lui Abraam, căci și el, dacă nu cu propria sa mână a sacrificat, cel puțin nu s'a scârbit când i s'a cerut de a sacrifica pe fiul său, ceea-ce este de opotrivă.

El nu s'a întristat luându-i-se înapoi darul ce'i acordase Dumnezeu.

Poate că copilul iarăși s'a îmbolnăvit, și tu nu i-ai atârnat la gât hârtiuți băbești? Ei bine, acest fapt îți se va caloula ca o jertfă, căci ai jertfit pe copilul tău voinței celei sănătoase. Căci ce este, dacă toate acele vrăji nu folosesc la nimic, ci sunt bune numai de înșelăciune și ridiculizare? Și cu toate acestea au fost și sunt încă femei, care dau crezământ la asemenea nimiciuri, zicând că folosesc vrăjile și descânticele, și mai de grab ar prefera poate ca să-și vadă copilul mort, decât să fie împiedecată această idololatrie. După cum deci acea babă, care descântă sau face vrăji, fie copilului, bărbatului, fie femeii sau altuia dintre cei iubiți — este idololatră, tot așa idololatră este și aceea ce a chemat-o, pentru că și ea ar fi jertfit idolilor, dacă trebuia să jertfească, și chiar a făcut cele premergătoare jertfei. Pentru că acele hârtiuți atârinate de gâtul bolnavului — oricât de mult ar filosofa cei ce se profită din aceste nimiciuri, zicând că «noi invocăm pe Dumnezeu, și nimic alta nu facem», și că este creștină și credincioasă acea babă, și altele de acest fel — nimic alta nu sunt decât idololatrie. Ești creștină și credincioasă? Fă semnul sfintei cruci și zi: «această armă am numai, aceasta 'mi este doctoria, altceva nu știu». Spune-mi te rog: dacă ar veni doctorul, și în loc să prescrie doctorii el ar descânta, oare l'am mai numi doctor? Nicidecum, pentru că nu vedem doctoriile cele obișnuite în medicină. Tot așa și în cazul de față, când numai cele ale creștinismului nu le vedem. Altele iarăși adaogă în descântecelor lor nume de râuri, și în fine cutează a face multe înșelăciuni de acestea.

Ei bine, iată o spun și vă previn pe toate, că dacă se va mai descoperi cineva făcând de acestea, fie că ar lega hârtiuți la gâtul bolnavului, fie că ar descânta, fie în fine ori-și-ce din meșteșugul acesta murdar, nu voi mai cruța de loc. «Dar ce, zici tu, să moară copilul?» Dacă el trăiește în urma acestora, atunci a murit; dar dacă fără acele descânțecelor a murit, atunci trăiește. Acum când tu vezi pe fiul tău ducându-se la curve, dorești ca să-l înghită pământul de viu, și ziei: «ce folos dacă trăiește?» și când îl vezi că se primejduiește în mântuirea lui, voești să-l vezi încă viu? Nu ai auzit pe Christos, care zice: „Cine 'și va pierde

sufletul său... îl va afla pe el, și cine va vrea să-l mântuiască, pierde-l-va pe el" (Math. 16, 25)? Crezi tu celor zise aici, sau că poate le consideri de mithuri? Spune-mi, te rog: dacă cineva ți-ar spune «du copilul în templul idolilor, și va trăi», oare ai primi? «Nu, zici tu». Și de ce? «Pentru că acolo îl vor silii să idololatrizeze, pe când aici nu este idololatrie, ci un simplu descântec». Această este judecata satanicească, aceasta este meșteșugire diavolică, ca să astupe răătăcirea, și doctoria cea otrăvitoare să o dea în miere. Fiindcă nu poate să momească pe altă cale, a apucat pe calea aceasta a cântecelor și a ațișoarelor atârinate la gât. Cu chipul acesta crucea se necinstește, iară zgardele și descântecelo sunt cinstite; Christos este defăimat, iară în locu-i este introdusă o babă beată și neroadă, iară rătăcirea și înșelăciunea diavolului dănuiesc. «Și pentru ce Dumnezeu, zici, nu ceartă pe cei ce cantă ajutor în asemenea lucruri?» De multe ori a certat și totuși nu te-a convins, iară la urmă te-a lăsat în răătăcire, după cum și zice fericitul Pavel: „Î-a dat pe Ti Dumnezeu întru minte neiscusită, a face cele ce nu se cade" (Rom. 1, 28). Asemenea fapte nu le-ar putea suferi nici chiar un Elin, care are minte. Se spune că odată era în Atena un demagog, care purta la gât asemenea zgarde, și că într-una din zile văzându-l un filosof, — dascălul lui, — l'a înfruntat în drumul mare, l'a dojenit, l'a mușcat cu vorbele și l'a ridiculizat.

Așa de prost ne găsim noi față de morala și credința noastră creștină, încât am ajuns a crede și în asemenea nimicuri. «De ce nu sunt și astăzi, zici, de acei ce vindecă boalele și înviază morții?» Inșă te întreb și eu: de ce nu mai sunt și astăzi de acei ce disprețuiesc viața prezentă? Ce? Oare noi slujim lui Dumnezeu cu leafă? Când natura omenească se găsea mai slabă și mai neputincioasă, când trebuia de a sădi credința, erau mulți și de aceștia; astăzi însă Dumnezeu nu mai voiește ca noi să depindem de asemenea minuni, ci să fim gata spre moarte. De ce, deci, te încrezi în viața prezentă? De ce cele viitoare nu le vezi? Pentru cele din viața prezentă primești chiar să faci și idololatrie, iară pentru cele din viața viitoare nu poți suferi nici măcar o întristare? De aceea nu mai sunt astăzi,

oări să facă minuni, pentrucă viața viitoare nu are nici o valoare înaintea noastră, pentru ea nu facem nimic, pe când pentru viața de față nu ne dăm în laturi de a suferi orice. Ce voiți zice apoi și de alt rizilie, când asemenea babe aduc ca leac spuza, funinginea și sarea? — iarăși aduc pe baba vrăjitoare la mijloc — «Copilul a fost deochiat» zici. Cu adevărat ca este de răs și rușinos acest lucru. Dar până când oare cu asemenea copilării? Până când cu asemenea drăcii? Cum să nu rădă de noi Elinii? Cum să nu ne ia în bătae de joc, când li spunem, ca puterea crucii este mare? Cum au să creadă il, când ne văd întrebuițând asemenea mijloace, de care și dăușii rād? Pentru aceea a lăsat Dumnezeu doctori și doctorii? «Dar ce? să las copilul să moară, zici, dacă îi nu'l pot vindeca?» Dar unde se duce copilul tău, nenorocitul? La ce tiran se duce? Spre cari demoni pleacă de aici? Oare nu se duce la cer? Oare nu se duce la stăpânul său? De ce plângi? De ce te vaiți? De ce jalești? De ce iubești pe copilul tău mai mult decât pe stăpânul? Oare nu de la el ai copilul? De ce ești nemulțămitor? Iubești darul mai mult decât pe cel ce l'a dăruit? «Dar suntslab, zici, și mi se zguduie cele dinauntru ale mele». Pune însă, în fața acestor contrarietăți, frica de Dumnezeu, pentrucă dacă în retele corporale ceea-ce este mai puternic scoate și astupă ceea-ce este mai slab — ca de ex. antidotul care astupă efectele otrăvei — cu atât mai mult în retele spiritului frica de Dumnezeu alungă frica și supărarea. Poate că copilul era frumos? Dar nu va fi fost mai frumos de cât Isaac. Era poate unul născut al tău? Și acela a fost unul născut. L'ai născut la bătrânețe? Și acela a fost născut de Sara la bătrânețe. Poate că eră drăguț? Dar nu va fi fost mai drăguț decât Moisi, nu va fi fost mai frumos decât acela, fapt pentru care a atras asupra-i privirea fetei lui Faraon — și aceasta s'a petrecut în acea vârstă fragedă, când nu se poate încă bine preciza frumusețea și grațiile unui copil, — și cu toate acestea pe acel copil iubit părinții l'au aruncat în apa Nilului. Tu vezi unde zace copilul, îl scobori în mormânt, și te duci la mormânt când vrei, pe când părinții aceluia nu știau cari din vietățile din apă îl vor sfâșia! Poate peștii, poate crocodilii, poate alt monstru! Și acestea au făcut îi pe acel timp, când nu știau nimic despre împărăția lui Dumnezeu, sau despre

înviere. Poate că nu eră cel unul născut al tău, și s'a dus și acesta după mulți alții dinainte. Inșă nu ți s'a întâmplat o nenorocire atât de grozavă și de dureroasă ca lui Iob acela, care deodată a pierdut pe toți copiii; nu ți s'a prăbușit casa asupra lui, nu era la masă printre cei ce ospătau, nu ți-au fost mai dinainte vestite nenorocirile. Poate că eră copilul tău iubit de tine? Nu a fost înșă mai iubit decât Iosif, cel mâncat de fiară, după spusa fraților lui — și cu toate acestea a suferit tatăl său Iacob acea nenorocire, și a suferit încă și altele după aceasta. A plâns, înșă nu a necinstit, a jelit, înșă nu s'a desnădăjduit, ci a ajuns numai până la rostirea acestor cuvinte: „Iosif nu este, Simion nu este, și pe Benjamin să'l luați? Asupra mea au fost toate acestea“ (Facer. 43, 36). Ai văzut cum cruzimea foametei aceluia l'a făcut să disprețuiască copiii lui? Și înaintea ta nu are atâta putere măcar frica de Dumnezeu, pe cât a avut-o foametea asupra lui Iacob? Plângi, eu nu te împiedic, înșă să nu zici nimic de hulă și nici să faci ceva care ar defăima numele lui Dumnezeu. Ori și ce fel ar fi fost fiul tău, nu a fost de sigur ca Abel, și nici n'a avut moartea aceluia, și totuși nimic de acest fel n'a spus Adam, deși nenorocirea aceea a fost foarte dureroasă, căci Abel a fost omorât de chiar fratele său. Dar mi-am adus aminte și de alți frați ucigași, precum de exemplu de Abesalom, care a ucis pe fratele său cel întâiu născut Amnon, (Cart. II Imp. cap. 13), iară David împăratul, care iubia pe copil, s'a îmbrăcat în sac și 'și-a pus cenușă pe cap, dar n'a chemat nici vrăjitori, nici descântători, deși erau și pe atunci — după cum o dovedește Saul, — ci a rugat călduros pe Dumnezeu.

Aceasta fă și tu: ceea-ce a făcut dreptul acela, fă și tu. Când îți moare copilul, zi și tu aceleași cuvinte: „Eu mă voiu duce la dânsul, iară nu el va veni la mine“ (II Imp. 12, 23). Aceasta este filosofie adevărată, aceasta este adevărata iubire părintească. Ori-cât ai fi iubit tu pe copilul tău, nu l'ai iubit înșă așa, pe cât l'a iubit el. Dragostea și patima cătră muma copilului eră mare din partea aceluia fericit, deși ea eră dintre țittoarile lui. Voi știți că copiii se împărtășesc de afecțiunea ce părintele o are cătră muma care 'i-a născut. Atât de mare eră dragostea lui cătră copil, încât îl și

acuzau chiar, el însă a mulțămît lui Dumnezeu. Ce crezi că a suferit Rebeca, când a văzut că Iacob este amenințat de însuși fratele lui? Și totuși ea n'a întristat pe hărbat, ci l'a rugat de a se depărta de el. Când tu suferi vr'o supărare de acestea, gândește-te la celelalte rele cu mult mai mari decât aceasta, și vei afla o mare mângâiere. Zi de pildă în sine-ți: „Dar dacă ar fi murit în războiu? Dacă ar fi murit în flacări?“ Când noi, ori ce vom pătimi, ne vom gândi la alte patimi cu mult mai mari decât ale noastre, vom avea de aici o mare încurajare. Noi atunci pururea avem în vedere pe cei ce au pățimit, și ne mângâem, deși poate și noi am avut patimi tot așa de grole, sau poate și mai grele. Așa și Pavel îndeamnă, când zice: „Încă nu ați stătut până la sânge, împotriva păcatului luptându-vă“ (Ebr. 12, 4), și iarăși: „Ispită pe voi nu v'a ajuns, fără numai omenească“ (I. Corinth. 10, 13). Ori-și-ce am pățim, dacă noi punem înaintea noastră cele mai rele ce am pățim altă dată — și de sigur că vom găsi multe — vom fi recunoscători lui Dumnezeu.

Deci, iubitorilor, să mulțămim pentru toate, și în toate neconțenim, căci numai așa vor înceta tulburările noastre sufletești, și vom viețui întru slava lui Dumnezeu, și ne vom învrednici veșnicilor bunătăți făgăduite nouă. Căroră fie cu toții a ne învrednici, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA IX

„Cuvântul lui Christos să locuiască întru voi bogat întru toată înțelepciunea, învățându-vă și înțeleptându-vă pe voi înși-vă, cu psalmi și cu laude, și cu cântări duhovnicești, întru char cântând întru inimile voastre Domnului. Și tot orice faceți cu cuvântul sau cu lucrul, toate întru numele Domnului Iisus, mulțămind lui Dumnezeu și Tatăl prin el“ (Cap. 3, 16. 17).

După ce i-a sfătuit ca să fie mulțamitori, arătându-li și calea, după cum am spus în convorbirea din nainte, aici vine și li spune: „Cuvântul lui Christos să locuiască întru voi bogat“ —, și nu numai în acea convorbire, ci și în alta mai dinainte. Eu am spus, că pătîmind noi ceva, să ne gândim la cel ce au pătîmit poate mai grozave decât noi, și au suferit cele mai aspre încercări, și să mulțămim lui Dumnezeu, ca să nu pătîmim și noi de acelea, — dar apostolul ce zice? „Cuvântul lui Christos să locuiască întru voi“, adică învățătura, dogmele, sfătuirea, după care viața prezentă nu este nimic, și nici bunurile ei nu merită vr'o atențiune. Dacă acestea le știm, nu vom fi biruiți de nici o împrejurare neplăcută. „Să locuiască, zice, bogat“, adică nu cum s'ar întâmplă, ci cu multă prișosință. Auziți voi toți câți sunteți din lume, și aveți sub îngrijirea voastră femei și copii, că și vouă vă permite de a citi scripturile, și nu cum s'ar întâmplă, ci încă cu multă sînguință. Căci după cum cel bogat poate să încerce o mare pierdere în bani, tot așa și cel ce se îmbogățește în dogmele filosofiei creștinești, poate să îndure nu numai foamea și sărăcia, ci încă și alte nenorociri cu mult mai ușor decât acelea. Căci acolo, de necesitate că cel ce a fost odinioară bogat, să fie cercetat în paguba ce a avut, și să i se îpuțineze averea, și dacă aceasta i s'ar întâmplă mai de multe ori, el nu ar mai putea să se restabilească în averea dintăiu, — pe când aici nu este așa, fiindcă chiar când suntem siliți de a suferi de acelea pe care nu le vom, noi nu consumăm nimic din judecata sănătoasă, sau mai bine zis din facultățile gândirii, ci acestea rămân în noi pentru totdeauna. Si tu privește acum înțelepciunea acestui fericit, căci el n'a zis că „cuvântul lui Christos să fie întru voi“ însă ce? „să locuiască întru voi“ și încă nu cum s'ar brodi, ci „cu îmbelșugare“.

„Întru toată înțelepciunea învățându-vă și înțelepțindu-vă pre voi înși-vă“. Sub numele de înțelepciune el înțelege virtutea, precum de ex. smerenia este o virtute, eleimosina este o virtute, și altele de acest fel, virtuți se numesc, pe când cele contrare sunt rezultate din lipsă de înțelepciune, sau din prostie, ca de ex. cruzimea care nu este rezultată decât din

lipsă de minte. De aceea, de multe ori el numește păcatul în general nebunie, după cum zice și Profetul: „Zis-a cel nebun întru inima sa, nu este Dumnezeu“, și iarăși: „Imputitu-s'au și au putrezit ranele mele de cătră fața nebuliei mele“ (Ps. 13, 1. 37, 6). Și în adevăr, ce poate fi mai prostesc decât ca cineva să se înfășoare în haine scumpe, iară pe frații lui să-i privească goi? Să crească și să hrănească câni, iar pe cel ce poartă în el chipul lui Dumnezeu să-l lase flămând? Ce poate fi mai prostesc, decât ca cineva să creadă în mod simplu că lucrurile omenești sunt nimic, iară de fapt el se alipește de ele, ca de niște lucruri nemuritoare? După cum deci, nimeni nu poate fi mai fără de minte ca acesta, tot așa nu este nimeni mai înțelept ca cel ce săvârșește fapte bune. Căci privește cum el este plin de înțelepciune: împartășește și pe alții din ceea-ce are, este milostiv, este filantrop. El știe că natura este comună tuturor, știe că valoarea banilor nu este de nimic, și că el trebuie să cruțe mai de grab corpurile altora, decât banii ce-i are. Cei ce disprețuiește slava, este întru tot înțelept, el cunoaște lucrurile omenești. Cunoștința lucrurilor dumnezeiești și omenești este o adevărată filosofie. El știe prin urmare că acestea sunt omenești, iară acela dumnezeu, și de aceea fuge de acestea și face pe acelea. Știe totodată a și mulțami lui Dumnezeu întru toate, iară viața de față nu o prețuiește întru nimic. De aceea nici nu se încântă la vederea aurului celui mult, și nici nu se întristează de împrejurări contrare.

Iată de ce este absolut trebuitoare cunoștința sfințelor scripturi. Pentru această cunoștință însă, nu ai nevoie și nici nu așteptă alt dascăl, căci ai acolo cuvintele lui Dumnezeu. Nimeni nu te va învăța atât de bine ca acela. Dascălul pământesc dese-ori este urit din cauza slavei deșarte și a zavistiei lui. Auziți, vă rog, toți muritorii, și procurați-vă cărțile sfinte, medicamentele sufletului. Dacă nu voiți nimic alt, cel puțin procurați-vă Noul Testament, Apostolul, Faptele Apostolilor, Evangheliile, ca să le aveți dascăli în permanență. De vei avea vre-o supărare, caută în el (N. T.) ca într'un depozit de medicamente, ia de acolo mângăierea în suferința ce ai. Dacă ai vr'o pagubă, dacă s'a întâmplat vr'o moarte, sau vr'o pierdere a unuia dintre

ai tăi, caută în el, și încă nu numai să cauți, ci să iei de acolo totul și să le ai în cugetul tău. Aceasta este cauza tuturor relelor, de a nu cunoaște sf. scripturi. Plecăm la războiu fără arme, și cum vom putea să scăpăm teferi? Este de dorit de a putea scăpa chiar cu armele ce avem, dar încă să ne mai gândim la scăpare, când nici nu le avem!

Nu aruncați totul asupra noastră; sunteți oi cuvântătoare, și nu necuvântătoare. Sunteți ființi logice și nu nelogice. Multe vă îngăduie și vouă Pavel. Cei ce învață, nu stau veșnic la învățătură, fiindcă nu vor mai învăța niciodată. Dacă vei învăța veșnic, niciodată nu vei ști. Dacă vei învăța într'una, niciodată nu vei ajunge să aprofundezi ceea-ce ai învățat, ci numai atunci vei ști cu adevărat, când vei învăța și tu pe altul. Oare cei ce învață meșteșuguri nu stau anumite timpuri la lecțiuni? Astfel deci, noi cu toții hotărîm timpul anumit pentru învățătură, și dacă cineva învață veșnic, e o vie dovadă că nu știe nimic. Această hulă a aruncat-o Dumnezeu Iudeilor prin gura Prorocului; „Voi ce vă purtați din pantece și învățați din pruncie până la bătrânețe” (Is. 46, 3. 4). Dacă nu ați fi așteptat în totdeauna aceasta, nu s'ar fi întors îndărăt totul. Dacă ar fi cu puțință ca cei învățați să învețe și îi pe alții, ar fi progresat lucrul nostru, ar fi dat învățătura altora, și astfel ni-ar fi venit și nouă în ajutor. Spune-mi, dacă cineva s'ar duce la un dascăl, și apoi ar rămânea acolo timp îndelungat spre a învăța literile alfabetului, oare prin aceasta n'ar aduce o prea mare îngreuiare dascălului? Până când să vă tot vorbim despre viață? Pe timpul Apostolilor nu eră așa, ci într'una ieșau dela învățătură cei deja învățați, și aceștia înlocuiau pe dascălii lor în învățarea altora. Numai așa au putut apostolii să perindeze lumea întreagă, fiindcă nu erau legați într'un singur loc. De câtă învățătură credeți voi că au nevoie frații voștri cei de pe câmp, cum și casnicii lor? Insa voi mă țineți pe loc ca pironit. Mai înainte de a se găsi capul în bună stare, e de prisos de a vorbi de corp. Totul aruncați asupra noastră. Voi ar trebui numai ca să învățați dela noi, însă femeile și copiii să învețe dela voi. Voi totuși toate le lăsați în sarcina noastră, și de aceea avem o mare greutate.

„Învățându-vă și înțeleptindu-vă pe voi înși-

vă cu psalmi, și cu laude, și cu cântări duhovnicești". Privește acum și partea ușoară și mulțamitoare, pe care Pavel o arată credincioșilor. Fiindcă cetirea aduce oarecare osteneală și e foarte plictisitoare, el nu-i îndreaptă la istorie, ci la psalmi, care în acelaș timp încântă sufletul celui ce îi pronunță, și tot-odată miștură pe nesimțite oboseala. „Cu laude, zice, și cântări duhovnicești". Acum însă copiii voștri recitează ode și cântări satanicești, ca și bucătarii, ca și cei ce vă târguiesc cele pentru case, ca și dănuitorii, iară cât pentru psalmi îi nu știu nici unul măcar, bă încă faptul acesta ar fi considerat de rușinos și ridicol. Și de altfel din psalmi noi scoatem o mare filosofie, și numai de acolo putem scoate mântuirea de relele cele multe. Din cauza aceasta toate răutățile se țin de dânșii. În ce fel de pământ se găsește planta, de acelaș fel va fi și rodul ei; dacă pământul e nisipos și sărat și rodul va fi la fel; dacă el va fi dulce și gras, asemenea va fi și rodul. Tot așa și învățăturile sunt pentru om ca un izvor, ca o sorginte de bunuri sau rele, după cum sunt și ele.

Învată copilul tău, a cântă psalmi de aceia cari sunt plini de filosofie, — mai ales în privința înțelepciunii, și cu deosebire în privința îndepărtării de cei răi, găsești sfaturi chiar la începutul cărții psalmilor. De aceea și Profetul de aici, adică dela înțelepciune, își începe psalmii, zicând: „Fericit bărbatul care n'a umblat în sfatul necredincioșilor" și mai departe adaogă: „Și pe scaunul pierzătorilor n'a șezut", și iarăși: „N'am șezut cu adunarea desărtăciunei", și iarăși: „Defăimează-se înaintea lui cel ce viclenește, iară pe cei ce se tem de Domnul îi mărește" (Ps. 1, 1. 2, 25, 4. 14, 4), care toate nu sunt decât sfaturi spre a fi în contact numai cu cei buni. Și de acestea vei găsi acolo multe. Vei găsi sfaturi date pentru înfrânarea pântecelui, pentru stăpânirea mânei de furtișaguri, pentru desfrânare, pentru a nu fi lacom, că bogățiile, slava și altele de acest fel, nu înseamnă nimic. Când tu vei îndrumă pe copil din vârsta cea fragedă spre acestea, puțin câte puțin îl vei ridica și la altele mai nalte. Psalmii de acestea au, imnurile de asemenea nu conțin

în ele nimic omenesc. Când el va învăța cele din psalmi, atunci va ști și imnuri, care sunt cântări dumnezeiești. Puterile cele de sus imnuri înalță stăpânului, iar nu cântări. „Nu este frumoasă lauda în gura păcătosului, că nu este dela Domnul trimisă lui” (Sirach, 15, 9) și iarăși: „Ochii mei peste credincioșii pământului, ca să stea împreună cu mine” (Ps. 6, 7) și iarăși: „Nu va locui în mijlocul casei mele cel ce face mândrie” (Ibid.) și iarăși: „Cel ce umblă în calea fără prihană, acela îmi va sluji mie” (Ibid.), — așa că îi asigurați nu numai cu prietenii să nu se amestece în fapte urite, dar chiar nici cu familiarii lor. Pentru că cele mai multe rele vin de acolo, că noi punem în contact copiii cu slugile. Dacă copiii, cu toată dragostea ce o au din partea părinților, și cu toată îngrijirea părintească, și deabia pot fi scăpați, — dar încă când îi încredințăm slugilor, care se poartă cu dânsii ca cu niște dușmani, nădăduind a’i face mai blânzi, dacă îi vor tâmpi și’i vor face violenți, și de nimic buni. Înaintea tuturor celorlalte, aceasta să urmărim în creșterea copiilor. „Iubit-am pe cei ce iubesc legea ta”, zice, și deci și noi aceasta să o căutăm, și pe astfel de oameni să iubim.

Pentru ca copiii să se înțeleptească, asculte pe Prorocul care spune: „Că șalele mele s’au umplut de ocări” (Ps. 36, 8), și iarăși: „Pierdut-ai dela tine pe tot cel ce curvește” (Ps. 72, 27). Și cum că trebuie a stăpâni pântecul, audă-l pe dânsul ce spune: „Și încă mâncarea fiind în gura lor... a ucis pe cei mai mulți ai lor” (Ps. 77, 34. 35). Cum că trebuie a ne stăpâni de bogății, iată ce spune: „Bogăția de ar curge, nu vă lipiți inima de ea” (Ps. 61, 11), și în privința slavei: „Nu se va pogori cu dânsul slava lui” (Ps. 48, 18). Că nu trebuie a râvni pe cei răi, iată ce spune: „Nu râvni celor ce violenesc, nici pizmul celor ce fac fărădelege” (Ps. 36, 1). În privința tiraniei, iată ce zice: „Văzut-am pe cel necurat prea înălțându-se și ridicându-se ca chedrii Livanului, și am trecut și iată nu eră,

și l'am căutat pe el, și nu s'a aflat locul lui" (Ps. 36, 35. 36). Că toate cele prezente nu trebuie a le băga în seamă: „Fericit-au pe poporul, căruia sunt acestea: fericit este poporul, căruia Domnul este Dumnezeuul lui" (Ps. 143, 18). Cum că este răsplătită, iată ce spune: „Că tu răsplătești fiecăruia după faptele lui". De ce el nu răsplătește în fiecare zi: „Dumnezeu este judecător drept și tare, îndelung răbdător și neaducând mânie în toate zilele (Ps. 7, 12). Cum că umilința este un lucru bun: „Doamne, zice, nu s'a înălțat inima mea" (Ps. 130, 1). De asemenea că mândria este un lucru rău: „Pentru aceasta, i a cuprins, zice, mândria lor până în sfârșit" (Ps. 72, 6) și iarăși: „Dumnezeu mândrilor li stă împotrivă", și iarăși: „Împărțit-a, dat-a săracilor, dreptatea lui rămâne în veac" (Ps. 111, 9). De asemenea iată cum laudă pe omul milostiv: „Bun este bărbatul care se îndură și împrumutează" (Ps. 111, 5). Și în fine vei găsi în cartea psalmilor multe învățături morale și pline de filosofie. Așa de ex. privește cum este amenințat cel ce clevește pe aproapele său: „Pe cel ce clevea întru ascuns pe vecinul său" zice, pe acela am gonit" (Ps. 100, 6).

Care este imnul pe care l înalță lui Dumnezeu puterile cele de sus? Imnul acesta îl cunosc credincioșii. Ce spun Cherubimii sus? Ce spuneau Ingerii? „Slavă întru cei de sus lui Dumnezeu" (Luca, 2, 14). De aceea după cântări vin imnurile, ca ceva mai perfect. „Cu psalmi, zice, cu laude (imnuri) și cu cântări duhovnicești întru dar cântând întru inimile voastre Domnului". Sau că poate înțelege aici: «că prin char v'a acordat acestea Dumnezeu», sau «întru cântări prin char», sau «învățându-vă și îndemnându-va întru char», sau că poate prin char aveau toate aceste daruri, sau că este o explicare, în loc de «din charul ducului».

„Cântând, zice, întru inimile voastre Domnului", adică nu simplu, din gură numai, ci cu băgare

de samă, căci aceasta înseamnă a cânta lui Dumnezeu, iară altminterea înseamnă a cânta aerului, unde vocea se împrăstie în zadar. «Nu cântă pentru ochii lumii» zice, ci chiar în târg de ești, poți să cânti în sine-ți lui Dumnezeu, fără să audă cineva, fiind-că și Moisi așa se ruga, și era auzit, căci zice: „Ce strigi către mine“? (Exod. 14, 15), de și el nu strigă, ci se rugă cu voce strigătoare numai în mintea sa, pentru care numai Dumnezeu a auzit. Nimic nu te împiedecă de a te ruga și preumblându-te, destul ca inima să-ți fie sus.

„Și orice faceți cu cuvântul sau cu lucrul, toate întru numele Domnului Iisus, mulțămind lui Dumnezeu și Tatăl prin el“ (Vers. 17). Dacă noi facem așa, dacă numele lui Christos este invocat în faptele noastre, nimic necuviincios nu vom face, nimic necurat. Dacă mănânci, dacă bei, dacă te însori, dacă călătorești, toate în fine întru numele lui Dumnezeu să le faci, adecă invocându-l pe el de ajutor. Mai înainte de orice lui să te rogi, și după aceea să începi lucrul. Voiești să-ți spun ceva? Ei bine, numele lui pune-l înaintea ori-cărei întreprinderi. De aceea și noi în epistolele noastre punem la început numele Domnului nostru. Unde va fi numele lui Dumnezeu, toate sunt bune și fericite. Dacă numele consuliilor inspiră încredere în diferitele acte publice, cu atât mai mult numele lui Christos. Sau că poate prin aceste cuvinte zice: «toate să le faceți și să le grațiți, după Dumnezeu, și nu introduceți pe îngeri». Mănânci? Mulțamește lui Dumnezeu, și atunci, și după aceasta. Te culci? Mulțamește lui Dumnezeu, și atunci, și după seculare. Te duci în târg? Tot așa fă. Nimic lumesc, nimic pământesc. Toate fa-le întru numele Domnului, și toate îți vor merge după dorință, căci ori și unde se va întrebuiința numele Domnului, totul va progresă. Dacă numele lui scoate draci, alungă boale, apoi cu atât mai mult va putea să-ți fie de ajutor în întreprinderi.

Dară oare ce înseamnă a face „cu cuvântul, sau cu lucrul“? Adecă sau dorind, sau făcând. Ascultă cum Abraam a trimis pe sluga sa întru numele lui Dumnezeu, cum David a ucis pe Goliath întru numele lui Dumnezeu. Mare și minunat este numele lui. De-asemenea și Iacob trimițând pe fiii săi li-a zis: „Iară

Dumnezeul meu să vă dea vouă char înaintea omului" (Facer. 43, 14). Cel ce face așa, are pe Dumnezeu ca tovarăș, și fără de dânsul nimic nu îndrăznește a face. Prin faptul că l'ai invocat, l'ai cinstit, și deci îți va răsplăti și îți va înlesni întreprinderile tale. Ochiul pe Fiul, mulțamește Tatălui. Căci când Fiul este chemat în ajutor, este chemat Tatăl, și mulțamind Tatălui, mulțamești Fiului. Acestea să învățăm a le face, nu numai cu vorba, ci și cu fapta.

Nimic nu este egal cu numele lui Dumnezeu; acesta pretutindeni este minunat. „Mir vărsat este numele tău" (Cânt. Cânt. 1, 2) zice, așa că cel ce pronunță numele lui, imediat se umple de mireasmă bine mirositoare. „Nimeni nu poate numi pe Domnul Iisus, fără numai întru Duchul sfânt" (I Corinth. 12, 3). Dacă tu zici: «În numele Tatălui, și al Fiului, și al Duchului sfânt» cu credință, totul ai făcut. Astfel numele acesta pronunțat în boale, este înspăimântător. De aceea diavolul pizmuind cinstea ce ni s'a acordat de Dumnezeu — căci privește câte nu a făcut Dumnezeu prin botezul ce-l căpătăm, că prin botez a creat din nou pe om, și altele multe — a introdus cinstea îngेरilor, ea și cum printrânșii ne apropiem de Dumnezeu. Dealtfel așa sunt fermecătoriile dracilor. Chiar de ar fi Inger, sau Archangel, sau Cherubim, tu nu îngădui una ca aceasta, fiindcă chiar nici aceste puteri nu primesc o astfel de cinste, ci se dau îndărăt când văd pe stăpânul a toate necinstit. «Eu te-am cinstit, zice, și ți-am spus: invoacă pe Dumnezeu, și tu îl necinstești pe el»?

Dacă tu pronunți numele lui cu credință, vei alunga și boalele, și pe demoni. Dar dacă poate nu se alungă boala, apoi aceasta nu vine din neputință sau din slăbiciunea puterii sale, ci mai mult din interesul chiar al celui bolnav. „După numele tău Dumnezeule, zice, așa și lauda ta" (Ps. 47, 9). Prin numele acesta lumea s'a întors la credința adevărată, tirânia a fost desființată, diavolul a fost călcat cu picioarele, cerurile s'au deschis, iară noi ne-am renăscut prin acest nume. Dacă avem în noi acest nume, apoi vom străluci. Numele acesta face și mucenici, și mărturisitori. Acest nume deci să-l avem și să-l stăpânim ca pe un mare

dar, ca astfel să viețuim întru slavă, și să mulțămim lui Dumnezeu, ca să ne învrednicească bunătăților celor făgăduite tuturor celor ce-l iubesc pe dânsul, prin eharul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Sfântul Duch, se cade slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA X

„Femei, plecați-vă bărbaților voștri, precum se cuvine întru Domnul. Bărbați, iubiți-vă femeile voastre, și nu vă amăriți asupra lor. Fii, ascultați pe părinții voștri întru toate, că aceasta este bine plăcut întru Domnul. Părinți, nu vă întăriți pe fiii voștri întru mânie, ca să nu se mahniască. Slugi, ascultați pe stăpânii voștri cei după trup întru toate, nu numai înaintea ochilor slujindu-li, ca cei ce vor să placă oamenilor, ci întru dreptatea inimei temându-vă de Dumnezeu. Și tot orice faceți, din suflet să faceți, ca Domnului, iară nu ca oamenilor. Știind că dela Dumnezeu veți lua răsplătirea moștenirii, că Domnului Christos slujiți. Iar cel ce face nedreptate, va lua ceea-ce a făcut cu nedreptate, și alegere de față nu este la Dumnezeu.

„Stăpâni, ce este cu dreptul, și ce este tocmeala slugilor să dați, știind că și voi aveți Domn în ceruri“ (Cap. 3, 18 — cap. 4, 1).

De ce oare nu peste tot locul în epistolele sale poruncește acestea, ci numai în această epistolă, în cea către Efeseni, în cele către Timotheu și Tit? Pentru că eră firesc de a fi în aceste cetăți astfel de neînțelegeri și împărecheri; sau că eră posibil ca în celelalte să fi fost progresat ii, și acum li cerea ca să fie ascultat și în aceste chestiuni. De altfel ceea-ce li spune aici,

este adresată tuturor. Epistola de față are mare asemănare în această privință cu cea către Efeseni. Pentru că dacă ei scria unor bărbați cari trăiau în pace, pe când ii poate aveau nevoie ca să cunoască ceva despre dogmele cele înalte, de care încă erau lipsiți, apoi nu trebuia să li scrie despre astfel de chestiuni; și dacă ii erau mângâiați în ispitele lor, era de prisos de a auzi de acestea. Așa că eu gândesc că biserica de aici era deja bine consolidată, și că acestea sunt zise cam pe la sfârșit.

„Femei, plecați-vă bărbaților voștri, precum se cuvine întru Domnul“, în loc să zică «plecați-vă, sau supuneți-vă pentru Dumnezeu, fiindcă aceasta vă înfrumusețează pe voi, iară nu pe ii». El nu vorbește aici de acea supunere despotică, sau de supunerea cea dela natură, ci de supunerea cea către Dumnezeu. „Bărbați, iubiți-vă femeile voastre, și nu vă amăriți asupra lor“. Privește iarăși, cum el îndeamnă într'un mod foarte potrivit. După cum în epistola către Efeseni pune înainte teama și iubirea, tot așa și aici pune înainte iubirea și amărirea, pentru că se poate ca iubind să se și amărască cineva. Ceea-ce el spune, așa și este, și pare că ar zice: «Nu vă certați între voi, căci nimic nu poate fi mai amar ca cearta; nimic nu poate fi mai supărător ca zăzania dintre bărbat și femeie; căci certele și luptele pe tăcute contra persoanelor iubite sunt pline de amărăciune». Și arată că aceasta provine din prea multa amărire, ca să ajungă cineva de a se răscula contra membrului său, contra tovarășului sau în căsnicie. Datoria bărbatului este de a iubi, iar a femeii de a urma pe bărbat. Dacă fiecare își îndeplinește această datorie, toate sunt în ordine. Fiindcă dacă femeia este iubită, devine și ea iubitoare; și dacă ea se supune bărbatului, acesta devine îngăduitor și blând. Privește acum, că chiar în natură astfel este ordinea, că unul să iubească, celălalt să se supună. Când cel ce stăpânește iubește pe cel stăpânit, atunci totul merge bine. Nu atâta se cere iubirea celui stăpânit către stăpânitor, pe cât se cere din partea acestuia către cel stăpânit, căci din partea aceluia este ascultarea și supunerea. Când femeia își arată grațiile ei, și bărbatul e coprins de poftă, nimic alt nu probează, decât că aceasta se face sub îndboldul dragostei.

Deci dacă femeia ta se supune, tu nu'ți lua ifos de stăpân absolut; și nici tu, femeie, dacă bărbatul te iubește, să nu te înfumurezi. Nici dragostea bărbatului să nu îngâmfe pe femeie, și nici supunerea aceștia să nu înfumureze pe bărbat. De aceea ți-a supus ție pe femeie, pentru ca tu mai mult să o iubești, și de aceea a ordonat ca el să te iubească, pentruca tu, femeie, mai cu ușurință să suferi a te supune. Nu te teme dacă ești supusă, pentrucă a te supune celui ce te iubește; nu are în sine nici o greutate. Nu te teme când ți se spune, că ești datoră de a urmă pe bărbat. Altmintrelea nu ar putea fi legătura. Deci ai căpetenia trebuitoare dela natură, ai și legătura aceea a dragostei. Ca una ce ești mai slabă dela natură, te-a lăsat a fi tolerată de bărbat.

„Fii, ascultați pe părinții voștri întru toate, că aceasta este bine plăcută întru Domnul“. Iarăși pune aici „întru Domnul“, în acelaș timp stabilește și legile ascultării și ale sfîirei și umilinței lor către părinți. „Că aceasta, zice, este bine plăcută întru Domnul“. Privește, cum el voește a le face toate nu numai dela natură, sau împinși de înseși firea lucrurilor, ei pentru-că sunt și plăcute lui Dumnezeu, și că făcându-le vom avea plată dela Dumnezeu.

„Părinți, nu vă întăriți pe fiii voștri întru mînie, ca să nu se mîhnească“. Iată și aici supunere și iubire. Și n'a zis «dubiți pe fiii voștri», căci aceasta e natural, înseși firea silește pe părinți de a-i iubi,—ci îndreaptă ceea-ce trebuie; aici și iubirea este mai arzătoare, fiindcă și supunerea este mai mare. Pretutîndeni sf. scriptură pune ca exemplu raportul dintre bărbat și femeie, însă aici, adevă în privința dragostei către fii, ce spune? Ascultă pe Prorocul care zice: „In ce chip miluește tatăl pe fiu, a miluit Domnul pe cei ce se tem de dînsul“ (Ps. 102, 13), și iarăși pe Christos zicînd: „Care om este dintre voi, dela care de va cere fiul său pâine, au doară piatră îi va da lui?“ (Math. 7, 9). „Părinți, nu vă întăriți pe fiii voștri întru mînie, ca să nu se mîhnească“. Ceea-ce el știa că poate așta mai mult pe copii, aceasta a pus, și poruncește părinților într'un

mod mai prietenesc. Aici nu mai pune pe Dumnezeu, ci mișcă spre milă pe părinți și li arată dragostea lor către fiu. „Nu vă întăriți pe fiii voștri întru mândrie“, adică, «nu-i deprindeți a fi veșnic certăți pentru nimicuri, ci sunteți datori de a și ierta în anumite cazuri».

Apoi trece la al treilea principiu, unde este dragoste, însă nu firească ca mai sus, ci din obișnuință, și izvorită din înseși autoritatea stăpânului și din fapte. Aici iubirea este lăsată la o parte, în schimb însă se vorbește mai cu putere despre supunere; în aceasta stăruiește mai cu seamă, voind ca ceea-ce au dela natură cei dintâi, aceea să se dea acestora prin supunere. Așa că nu vorbește aici către servitori numai în favorul stăpânilor, ci chiar și în favorul lor, ca adică prin purtarea lor să se facă doriți și indispensabili stăpânilor. Nu spune însă aceasta pe față, ca să nu se îngâmfe. „Slugi, zice, ascultați pe stăpânii voștri cei după trup în toate“. Privește, cum el pururea aceste nume le înșiră în aceeași ordine: femeii, copii, slugi, și cum chiar din început li pune înaintea datoria de supunere. Dar, pentru ca nu cum-va îi să se scârbească, adaoge imediat: „Cei după trup“. «Ceea-ce tu ai mai bun, zice, adică sufletul, ți s'a eliberat; deci servirea ta este momentană». „Nu numai înaintea ochilor slujindu-li, ca cei ce vor să placă oamenilor“, adică «slujba ce-ți este poruncită de lege fă-o ca din teamă către Christos. Supune-ți spiritul, ca astfel să nu ți se pară slujba ca o silă. Chiar dacă poate nu vede stăpânul ceea-ce faci, tu fă cele convenite spre cinstea lui, și atunci este învederat că tu faci slujba pentru teama ce o ai de ochiul cel neadormit». „Nu numai înaintea ochilor slujindu-li ca cei ce vor să placă oamenilor“, căci atunci voi veți fi vătămați. Ascultă ce spune Profetul: „Că Dumnezeu a risipit oasele celor ce plac oamenilor“ (Ps. 52, 7). Privește apoi cum apostolul îi crută, în același timp îi pune și în bună rânduală. „Ci întru dreptatea (nerăutatea) inimei, temându-vă de Dumnezeu“, căci dealtminte nu este nerăutate, ci ipocrizie. Când tu faci altceva de ceea-ce ești dator a face, când în fața stăpânului faci ceea-ce

trebuie, iară în lipsa lui faci cu totul altceva, aceasta nu va să zică nerăutate, ci ipocrizie. De aceea nici n'a zis simplu „întru dreptatea inimii“ ci „temându-vă de Dumnezeu“. Aceasta înseamnă a se teme cineva de Dumnezeu, când chiar de nu vede nimeni, el totuși face ceea-ce este bine, iară nu ceea-ce este rău. Dacă noi facem binele numai de ochii oamenilor, atunci înseamnă că ne temem de oameni, și nu de Dumnezeu. Ai văzut cum îi pune în orânduială? „Tot ceea-ce faceți, zice, din suflet să faceți, ca Domnului, iară nu ca oamenilor“. El nu voește a-i scăpa numai de ipocrizie, ci și de lene. Când îi nu au nevoie de privilegierea stăpânilor, din servitori devin liberi, căci expresiunea „din suflet“ aceea înseamnă, adică din dragoste, nu din silă ca servitori, ci din libertate și din propria voastră voință. Și care este plata? „Știind, zice, că dela Dumnezeu veți lua răsplătirea moștenirii“, căci este sigur că dela dânsui veți lua plata. Și cum că Domnului slujiți, dovadă din aceasta: „Iară cel ce face nedreptate, va lua aceea-ce a făcut cu nedreptate“. Aici el adevărește vorba dinainte. Pentruca să nu se pară cuvintele acelea ca o lingușire, «va lua, zice, plata nedreptății ce a făcut, adică va primi pedeapsa meritată». „Că nu este alegere de față la Dumnezeu“. «Și ce este, dacă tu ești slugă? Nu e nici o rușine de aici». Aceasta ar fi trebuit să o spună stăpânilor, după cum a făcut în epistola către Efeseni. Dar mi se pare că aici face aluziune la stăpânii Elini. «Și ce este dacă stăpânul tău este Elin, și tu Creștin? Nu se caută persoanele, ci faptele; astfel că și în asemenea caz trebuie a sluji cu dragoste».

„Stăpâni, ce este cu dreptul, și ce este tocmeală slugilor să dați“. Dar ce este „cu dreptul“? și ce este „tocmeala“? Adică «să li dați totul cu îmbelsugare, să nu-i lăsați a avea nevoie, ci să li răsplătiți ostenelele lor. Dacă am zis că vor lua plata dela Dumnezeu, n'am înțeles ca să'i lipsiți de drepturile lor». În alt loc însă a zis: „Slăbind îngrozirea“ (Efes. 6, 9), dar acolo el a voit a-i face pe stăpâni mai blăjini, căci erau desăvârșiți, — ca creștini, — ca și cum

li-ar fi zis: „Cu ce măsură veți măsură, cu aceea vi se va înapoia“ (Math. 7, 2). În epistola de față expresiunea «că alegerea de față nu este la Dumnezeu» este adresată slugilor, și nu stăpânilor, ca în cea către Efeseni. Aici se adresează slugilor, ca să priceapă stăpânii. Când noi pronunțăm ceea-ce trebuie nu către cel în drept, ci către un altul, am reușit a-l convinge nu atât pe acela, cât pe cel vinovat. «Și voi, zice, să știți că Dumnezeu nu caută în fața oamenilor». Mai departe el a făcut servirea în general comună și unora și altora, căci zice: „Știind că și voi aveți Domn în ceriuri“.

„La rugăciune așteptați“ (stăruiți), privighind întru dânsa cu mulțămită“ (vers 2). Fiindcă a stărui în rugăciuni, face pe cineva de multe ori a se moleși, a se lenevi, de aceea zice: „priveghind“ adecă fiind treji, și nu distrați, căci diavolul știe cât folos aduce rugăciunea. Știe și Pavel cum se îngreuiau mulți la rugăciune, și de aceea zice: „Stăruiți la rugăciune“, ca și cum vorbește de ceva îngreunător. „Priveghind întru dânsa cu mulțămită“. «Aceasta să fie treaba voastră, zice, ca în rugăciuni să mulțămii lui Dumnezeu, și pentru cele văzute, și pentru cele nevăzute, și pentru cele ce am făcut bine, fie de voe, fie de nevoie, și pentru împărăția cerurilor, și pentru gheena și pentru necazuri, și pentru liniștea ce o avem. Căci acesta este obiceiul sfinților de a se ruga, și a mulțămi pentru binefacerile comune». Eu cunosc un bărbat sfânt care se ruga așa fel. Nimic nu zicea decât aceasta: „Mulțămim ție Doamne, pentru toate binefacerile tale, care din ziua dintâiu și până în ceasul acesta ai făcut cu noi nevrednicii. Ți mulțămim pentru cele care le știm și care nu le știm, pentru cele arătate și cele nearătate, pentru cele cu fapta și cu cuvântul, pentru cele de voe și fără de voe, și pentru toate cele făcute cu noi nevrednicii. Ți mulțămim pentru necazuri și pen-

¹⁾ Notă. Traducerea din ediția de Buzău, a verbului προσυπο-
τεταί — *așteptați* — nu este exactă, fiindcă verbul προσυποτεταί în-
seamnă a *dăinui*, a *stărui în împlinirea unei dorinți*. Deci tradu-
cerea justă și cu înțeles ar fi: „La rugăciune stăruiți, priveghind.“
(Trad.).

tru liniște, pentru gheena și pentru pedeapsa de acolo, pentru împărăția cerurilor. Te rugăm, păzește sufletul nostru ca să fie sfânt, având cugetul curat și vrednic de filantropia ta. Tu, care ne ai iubit pre noi într'atât, încât ai dat și pe Fiul tău cel unul născut pentru noi, învrednicește-ne a ne face vrednici de iubirea ta. Dă-ni înțelepciunea întru cuvântul tău și întru frica ta. Unule născut Christoase, însuflă-ni puterea cea dela tine. Tu Dumnezeu care ai dat pre Fiul tău cel unul născut pentru noi, și ai trimis pe Duhul tău cel sfânt, spre iertarea păcatelor noastre, iartă-ni nouă orice am greșit, cu voe, sau fără de voe, și nu ne socoti păcatele noastre. Pomeneste Doamne, pe toți cari chiamă în ajutor numele tău cel sfânt întru adevăr. Pomeneste pre toți cari ni-au făcut nouă bine, sau ni-au voit rele, căci toți suntem oameni". Apoi adăugând rugăciunea credincioșilor, sfârșea cu aceasta ca legătură, făcând rugăciunea pentru toți. Multe bunătăți ni acordă nouă Dumnezeu și fără voea noastră, multe încă, și ch'ar cele mai multe fără știința noastră, căci când noi îl rugăm pentru lucruri contrare poate nevoilor noastre, și el face cu totul din contra, e dovadă vie că ni face bine fără să știm.

„Rugându-vă împreună și pentru noi“ (vers. 3). Privește umilința acestui fericit, căci se pune în urma tuturor. „Ca Dumnezeu să deschidă nouă ușa cuvântului, să grăim taina lui Christos“. Vorbește aici de ușă, intrare și curaj. Vai! Ce luptător minunat! El nu zice «să vă rugați pentru mine ca să scap din legături» ci legat fiind el roagă pe alții ca pentru un lucru mare, ca să aibă curaj! Ambele sunt lucruri mari: și calitatea persoanei, și calitatea faptului. Vai! Câtă demnitate!

„Taina lui Christos“ zice, prin care arată, că nimic nu'i este mai de dorit, decât să grăiască Taina lui Christos. „Pentru care sunt și legat“ zice, „Ca să o arăt pre ea precum se cade mie a grăi“

(vers. 4), adevă cu curaj, iară nu sfîindu-mă. Legăturile îl arată pe el, legăturile îl pun în evidență, și nu' l întunecă. «Cu mult curaj» zice. Dar spune-mi: tu ești legat și pe alții rogi ca să pună rugăciuni pentru tine? «Da, zice el; legăturile acestea îmi dau o mai mare îndrăzneală și curaj. Însă mă rog de ajutorul lui Dumnezeu, căci am auzit ce spune Christos: „Când vă vor da pe voi, nu vă grijiți cum, sau ce veți grăi” (Math. 10, 19).

Dar tu privește cum apostolul vorbește aici în sens metaforic, căci zice: „Să deschidă nouă ușa cuvîntului”, de unde se poate vedea curajul și sinceritatea lui, vorbind astfel pe când deja era în legături, ca și cum ar zice «să îmblânzească inimile lor». Dar n'a zis chiar așa, ci «să ni dea nouă curaj» adevă cerea ceea-ce avea deja, și aceasta o zice din smerenie. În această epistolă arată pentru ce Christos n'a venit mai înainte, iară timpul acela îl numește umbră a adevărului. „Iară trupul al lui Christos” zice, așa că trebuia a se obișnui lumea în umbră. Tot odată se mai probează și dragostea cea mare ce el o avea către dînșii. «Pentru ca voi să ascultați și să înțelegeți, eu, zice, am fost legat».

¹⁾ Iarăși pune la mijloc legăturile lui, pe care eu le iubesc cu patimă, căci ele îmi reîntînesc inima, pentru că pururea îmi provoacă dorul de a vedea pe Pavel scriind în legături, predicând, botezând și catichizând în legături! Pentru toate bisericile de peste tot locul i se rapoartă lui, pe când se găsea legat, cele mai multe el le clădia fiind în legături, căci tocmă atunci el eră mai ușor de dezlegat. Ascultă-l chiar pe dânsul ce spune: „Cei mai mulți din frați întru Domnul nădăjduindu-se pentru legăturile mele, mai mult cutează fără de frică a grăi cuvîntul” (Filipp. 1, 14). Și pentru dânsul aceiași mărturisește. când zice: „Căci când slăbesc atunci sunt tare” (II Corinth. 12, 10). De aceea și zicea el: „Dar cuvîntul lui Dumnezeu nu se leagă” (II Timoth. 2,

¹⁾ *Partea morală.* Laudă adresată legăturilor lui Pavel, și cum că legăturile pentru Christos sunt cea mai strălucită podoabă. Despre eleimosină și prudență, și contra celor ce se împodobesc. (*Veron*).

9). Eră legat la un loc cu criminaliştii, cu tâlharii cei legaţi cu lanţuri de mâni şi de picioare, cu asasini, el Pavel, el dascălul lumii întregi, el care s'a ridicat până la al treilea cer, el care a auzit cuvinte ce nu se pot grăi! Dar tocmai atunci drumul lui era mai grabnie făcut. Cel legat se doziega, şi cel ce nu eră legat se legă. Cel legat făcea ceca-ce voia, iară cel dezlegat pe lângă că nu'l putea împedeca, dar nici măcar nu cră stăpân pe propria sa voinţă. Ce faci uşuraticule? Nu cumva Pavel este drumet pământesc? Nu cumva el se luptă în stadiul nostru? Petrecerea lui în ceruri este, şi pe cel ce aleargă către cer, nu'l pot legă cele pământeşti şi nu'l pot stăpâni. Nu vezi tu petrecându-se acelaş lucru cu soarele? Poţi să pui ori-câte legături vei voi razelor sale, şi totuşi nu'l vei putea opri din drumul său. Deci aici pe Pavel nu'l poţi opri, şi încă cu atât mai mult pe el, decât pe soare, căci el a primit mai mult dar decât acela, fiindcă nu poartă cu el numai lumina noastră ordinară, ci lumina cea adevărată.

Unde sunt acum cei ce nu voesc a suferi nimic pentru Christos? Şi ce zic a suferi, când îi nici măcar bani nu vor a cheltui pentru Christos? A fost legat şi Pavel odinioară şi a fost băgat în temniţă, dar fiindcă s'a făcut sluga lui Christos, este slăvit nu prin faptele sale, ci pentrucă a pătimit pentru Christos. Şi aceasta este minunat în predică, când ea sporeşte şi se împrăştie prin cei ce pătinesc rele pentru Christos, iară nu prin cei ce fac rele. Cine a mai văzut astfel de lupte? Cel ce pătineşte rele biruieşte, iară cel ce face rele este învins. Acela este mai strălucit decât acesta. Prin legături predica a intrat în lume. «Nu mă ruşinez, zice, că predic pe cel restignit, ci încă mă mândresc». Căci înţelege odată, că lumea întreagă a părăsit pe cei dezlegaţi, şi s'a alipit de cei legaţi, a respins pe cei ce le-gau şi cinsteşte pe cei ce poartă lanţuri, a urît pe cei ce au restignit pe Christos, şi se închină celui restignit.

Nu este minunat numai, că predicatorii evangheliei erau pescari şi oameni simpli, ci şi aceia, că deşi piedicile ce li se opuneau erau din natură foarte mari şi grele, totuşi împrăştierea predicii şi a evangheliei se desfăşură cu mai mare putere. Simplitatea lor nu numai că n'a putut împiedica predica, ci încă chiar faptul acesta a contribuit a o arăta în toată splendoarea

ei. Căci ascultă ce spune Luca: „Și știind că oameni necărturari sunt și proști, se mirau“ (Fapt. 4, 13). Legăturile nu numai că nu îi împiedicau, ci tocmai aceasta-i făcea mai îndrăzneți. Nu atâta se încurajau discipulii când Pavel era dezlegat, pe cât atunci când el era legat. „Că mai mult cutează, zice, a grăi cuvântul lui Dumnezeu fără frică“. Unde sunt acum cei ce obiectează, că predica nu este dumnezească? Oare simplitatea și prostia apostolilor nu era de ajuns ca să-i descurajeze pe dânsii? Așa dar trebuia ca și în cazul de față să-i înfricoșeze, pentrucă voi știți că mulțimea în general este stăpânită de aceste două pațiuni: mândria prostească și frica sau sfiala. Simplitatea lor nu li rușină? Ei bine, cel puțin primejdiile ce li stau înaintea fi trebuit să i înspăimânte. «Dar, zici tu, făceau minuni». Așa dar credeți că îi făceau minuni. Dar poate nu făceau minuni? Apoi atunci aceasta este mai mare minune, că fără să facă minuni îi atrageau lumea la credință. A fost legat odinioară și Socrat de către Elini, însă ce? Nu oare imediat au fugit discipulii lui la Megara? Nu este așa? Și încă chiar primise dela el învățătura și cuvintele cele despre nemurire. Însă privește în cazul de față: a fost legat Pavel, dar discipulii lui mai mult se încurajau, și cu drept cuvânt, căci nu vedeau predica lui împiedecată. Nu cumva ar fi putut dușmanii ca să i lego limba? Cu aceasta mai ales alerga el. După cum po călător nu i-ai putea împiedeca în drumul său, dacă nu i-ai legă picioarele, tot așa și pe evanghelist cu'l vei putea împiedeca în drumul său, dacă nu i-ai legă limba. Și după cum acela dacă i legi mijlocul, mai ușor aleargă și se ține drept, tot așa și evanghelistul, când este legat, mai cu succes predică, și mai cu mult curaj încă. Cel legat se spăimântă numai când este legat, adică când are lanțurile la picioare, dar cel ce disprețuiește moartea cum ar putea să fie legat? Dușmanii lui făceau același lucru, ca și cum ar fi legat umbra lui Pavel și i-ar fi astupat gura. Pentrucă în adevăr era din partea lor mai mult o luptă cu umbra lui Pavel. Pe cât era de iubit și dorit de discipulii săi, pe atâta era de temut de dușmani, când îl vedeau că el poartă legăturile cu bărbăție, ca pe niște trofee. Și cununa leagă capul, însă nu l necinstește, ci din contra îl face mai strălucit. Așa și

dușmanii lui, fără voia lor îl încununau cu lanțul acela. Pentrucă spune-mi, te rog: cel ce îndrăznise de a sfărâma porțile cele de aramă ale morții, eră cu putință de a fi legat cu fer?

Să avem râvnă și dragosie, iubiților, pentru legăturile acestea. Câte din voi femeilor, vă înfășurați cu aurării, doriți mai întâi legăturile lui Pavel. Găleala dimprejurul grămazului vostru nu vă face atât de strălucite, pe cât podoaba legăturilor de fer strălucea sufletul aceluia. Deci dacă cineva le dorește acestea, să le urască pe celelalte. Căci ce împărtășire poate fi între molesire și bărbăție? Ce împărtășire poate fi între împodobirea trupului și filosofie? De acele legături îngerii se sfîșie, iară pe acestea le disprețuiesc. Acele legături obișnuiesc a trage cele de pe pământ spre cer, iară acestea pogoară dela cer pe pământ. Cu adevărat că acelea sunt legături, iară nu acestea, acelea sunt adevărata podoabă, și nu acestea; acestea odată cu trupul încătușază și sufletul, pe când acelea împreună cu trupul împodobesc și sufletul. Voicești poate să cunoști că acelea sunt adevărata podoabă? Spune-mi, te rog, cine atrage mai mult pe privitori, tu sau Pavel? Și ce zic eu de tine? Inseși împărăteasa care este împresurată peste tot cu aurării, nu ar putea să atragă atât de mult privirile celor de față, căci dacă s'ar întâmpla ca în acelaș timp să între în biserică și împărăteasa și Pavel, toți cei de față și-ar întoarce privirile dela dânsa spre Pavel, și cu drept cuvânt. A vedea pe un om mai presus de natura omenească, neavând nimio omenească, ci în persoana lui un înger pe pământ, este cu mult mai minunat decât a vedea o femeie împodobită. Astfel de păpușerii se pot vedea și în teatruri, și pe la părazi, și la bae, și în multe locuri, însă a vedea un om încunjurat cu lanțuri, și crezând că poartă cu sine cea mai strălucită podoabă, și nebiruit de acele legături, aceasta nu esto doară o priveștițe pământească, ci mai mult o priveștițe demnă de ceruri. Cine se înfășoară cu legături de acelea, se uită în toate părțile să vadă, cine s'a uitat la el, și cine nu s'a uitat, este plin de mândrie, este cuprins de griji și de mii de alte patimi, pe când cel înfășurat cu legăturile lui Pavel, este lipsit de mândrie, sufletul lui se fălește de ele, este scutit de orice griji, și cu veselie privind spre cer el se înaripează. Dacă mi s'ar întâmpla să văd pe Pavel

aplecându-se din cer spre pământ și slobozind glasul său, și dacă același Pavel ar grăi în temniță, eu aș prefera mai mult a-l vedea și auzi în temniță, decât în cer, pentrucă atunci când Pavel este în temniță, cei din ceruri se pogoară la el și vin spre a-l auzi. Legătura predicii este legătura lui, temelia predicii este lanțul acela pe care fi purta. Acele legături să le dorim. Și cum este cu putință aceasta? Dacă sfărâmăm și rupem în bucăți pe acestea pe care le avem. Nici un folos nu avem de asemenea legături, ci numai pagubă. Asemenea legături ne va ține acolo legați, pe când legăturile lui Pavel dezleagă asemenea legături. Femeea care se leagă aici cu asemenea legături, legată va fi acolo de mâni și de picioare cu legăturile cele veșnice, pe când cea legată cu legăturile lui Pavel, va purta atunci acele legături ca pe o podoabă strălucită. Lea-gă-te și tu cu asemenea legături, și dezleagă foamea săracului. De ce strângi și îngrămădești lanțul păcatelor? Întrebi poate, cum aceasta? Ei bine, când tu porți pe trup aurarii, iară altul se prăpădește de sărăcie, când tu te înfășori cu atâta aur ca să te bucuri de o slavă deșartă, iară un altul nu are nici ce mânca, prin aceasta oare nu strângi lanțul păcatelor? Înfășoară-te cu Christos, și nu cu aur! Unde este mamona, acolo nu este Christos și unde este Christos, acolo mamona n'are ce căuta. Nu voești a te înfășura cu împăratul a-toate? Dacă ți-ar da cineva purpura și diadema împărătească, oare n'ai primi acestea înaintea aurului? Eu însă nu ți dau ție podoabe împărătești, ci pe însuși împăratul. Și cum este cu putință de a se înfășura cineva cu Christos? Ascultă pe Pavel ce spune: „Câți în Christos v'ați botezat, în Christos v'ați îmbrăcat“ (Gal. 3, 27), și ascultă apoi sfătuire apostolica: „Iară purtarea de grijă a trupului să nu o faceți spre poftă“ (Romani, 13, 14). Astfel se îmbracă cineva cu Christos, când el nu se îngrijește de poftele trupului. Dacă tu te îmbraci cu Christos, și demonii se vor teme de tine, iară dacă te îmbraci cu aur, și oamenii te vor ridiculiza, pe când de te îmbraci cu Christos, și oamenii te vor cinsti și se vor sfi de tine. Voești să pari plăcută și frumoasă? Multămește-te cu ceea-ce ți-a dat creatorul. De ce introduci aurarii, ca și cum ai îndrepta coia-ce a făcut creatorul? Voești

a părea frumoasă? Imbracă-te cu milostenia, îmbracă-te cu filantropia, îmbracă-te cu înțelepciunea și cu netruflia. Acestea toate sunt mai cinstite și mai prețuite de căntăurul; acestea fac pe cea plăcută mai frumoasă, acestea și pe cea urită o fac frumoasă și plăcută. Când cineva are o căntătură plăcută, judecă lucrurile totdeauna din dragoste; pe când o căntătură răutăcioasă, chiar de ar fi frumos stăpânul ei, nu poți zice că e plăcută, căci un cuget beteag nu judecă drept.

S'a împodobit odinioară Egipteanca, s'a împodobit și Iosif, însă care din doi a fost mai frumos? Nu spun doară că ea viețuia în palatele împărătești, iară el în temniță. El eră gol, însă își îmbrăcase sufletul cu hainele înțelepciunii, pe timp ce ea eră îmbrăcată în haine frumoase, însă mai slută decât dacă ar fi fost goală, căci îi lipsea înțelepciunea și prudența. Când tu, femeie, te împodobești mai mult, să știi că ai devenit mai slută, decât dacă ai fi goală, căci te-ai dezbrăcat de podoaba cea adevărată, care este prudența și înțelepciunea. Și Eva eră goală, dar când s'a îmbrăcat, atunci eră mai slută. Când ea eră goală de haine, eră împodobită de slava lui Dumnezeu, iară când s'a îmbrăcat cu haina păcatului, s'a făcut slută. Și tu când îmbraci haină scumpă, dovedind prin această iubirea ta de podoabe, te arăți mult mai slută. Cum că luxul în haine nu este deajuns spre a te arăta lumii frumoasă, ba încă se poate să te facă mai slută decât cea goală, eu îți voi dovedi. Spune-mi, dacă tu ai îmbrăcă vreodată hainele cântătorului din flner sau din flaut, oare nu ar fi aceasta o slutenie pentru tine? deși acele haine sunt aurite. Însă tocmai pentru aceasta te fac slută, fiindcă sunt aurite. Luxul se potrivește numai celor de pe scena teatrului, tragodiștilor, actorilor, mimicilor, celor din orchestră, și celor ce se luptă cu fearele sălbatice, însă unei femei credincioasă altă haină i se dă de Dumnezeu, și de însuși unul născut fiul lui Dumnezeu. „Căți în Christos v'ați botezat, zice, în Christos v'ați îmbrăcat“. Spune-mi, dacă ți-ar da cineva haină împărătească, însă tu pe deasupra aceștia ai pune haina unui lepros. oare pe lângă că te-ai sluti, nu vei fi și pedepsită? Te-ai îmbrăcat cu stăpânul cerului și al îngerilor, și tu încă cauți spre pământ? Dar ni se spune, că în adevăr iubirea de podoabe este un rău mare, chiar dacă nimic nu s'ar naște de aici, — însă e posi-

bil de a le avea cineva fără nici o primejdie. Lăsând la o parte că această patimă hrănește, sau mai bine-zis zimisleşte slava deșartă și trufia, dar acum din împodobire se nase și alte multe, ca de ex. bănueli violente, eheltueli zadarnice, blasfemii și motiv de înșelăciuni. Căci de ce te împodobești? spune-mi: ca să plăci bărbatului? Apoi atunci fă aceasta într-o cât stai în casă. Dar aici se petrec lucrurile cu totul din contră. Dacă tu voești a plăcea propriului tău bărbat, silește-te să nu mai plăci altora; însă dacă tu vei plăcea altora, nu vei putea plăcea propriului tău bărbat. Așa dar ar trebui ca să lepezi dela tine toate podoabele, când te duci în târg, sau la biserică. Dealtminte, tu nu din acestea să te silești ca să plăci bărbatului, după cum fac femeile cele pierdute, ci din acelea mai ales, care constituie podoaba femeilor libere. Căci prin ce se deosibește o femeie liberă de una desfrânată și pierdută? Prin aceea că pe când una are privirea îndreptată numai asupra unui singur punct, cum prin împodobirea trupului să poată atrage la sine pe cel iubit, — cealaltă e stăpâna casei, se împărtașește de plăcerea copiilor și a celorlalte bunuri legate de viața familială. Ai poate copilă? Ei bine, iea seama să nu-ți moștenească ceva vătămător, căci fetele iubesc de a-și regula moravurile după felul creșterii lor, și a imita obiceiurile mamelor. Fii deci exemplu de prudență fetei tale, împodobește-o cu acea podoabă, și fii cu băgare de seamă a disprețului podoabele aceste pământești. Acelea sunt cu adevărat podoabe, iar acestea sunt spre demoralizație.

Ajung cele spuse până acum. Iară Dumnezeuul nostru, carele a făcut lumea, și care ne-a dat nouă podoaba sufletului, să ne împodobească pe noi și cu slava lui să ne îmbrăcăm, și astfel noi cu toții să strălucim în faptele cele bune, ca viețuind întru slava lui, să putem totdeauna a înălța lauda Tatălui și Fiului, și Sf. Duch, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XI

„Cu înțelepciune să umblați către cei de afară, rescumpărând vremea. Cuvântul vostru totdeauna să fie cu chaf, dres cu sare, ca să știți cum să cade vouă a răspunde fiecăruia“. (Cap. 4, 5. 6).

Ceea-ce zicea Christos către ucenicii săi, aceasta o spune acum și Pavel sfătuind pe creștini. Ce zicea Christos? „Iată eu trimit pe voi ca oile în mijlocul lupilor. Fiți înțelepți ca șerpii și blânzi ca porumbii“ (Math. 10, 16), adică fiți rezervați, nedându-li nici un motiv de ură contra voastră. De aceea și apostolul pune înainte expresiunea „către cei de afară“, ca să înțelegem noi, că nu ni trebuie atâta siguranță față de membrii noștri de aceeași credință, pe cât ni trebuie față de cei de afară, adică față de ethnici. Căci unde sunt frați, acolo este și iertare, este și dragoste. De sigur că și aici trebuie a fi o siguranță oarecare, însă cu atât mai mult față de cei de afară, pentru că nu e tot una, de a te găsi în mijlocul dușmanilor, și de a te găsi în mijlocul prietenilor.

Apoi, după ce el a insuflat spaimă la început, privește cum iarăși îi încurajază: „Rescumpărând, zice, vremea“, adică, timpul prezent este scurt. Acestea le zicea apostolul, dându-li a înțelege, că nu dorește de a fi ii schimbăcioși și ipocriți — căci aceasta nu va să zică înțelepciune, ci lipsă de minte, — însă ce? «În acelea prin care îi nu vă vatămă, zice, să nu li dați nici o pricină», ceea ce spune și în epistola către Romani, când zice: „Dați dar tuturor cele ce sunt cu datorie: celui cu dajdia, dajdie, celui cu dijma, dijmă, celui cu cinstea, cinste“ (Rom. 13, 7), «și numai pentru predica evangheliei să'ți fie ție dușman, iar în celo să nu dai nici-o pricină de războiu». Si cu drept cuvânt, căci dacă ar urmă ea noi să ne tulburăm și pentru alte lucruri, apoi nici plată nu vom avea, și aceia s'ar face mai răi încă, și li s'ar părea că acuzațiunile lor sunt drepte, dacă de ex, noi n'am plăti

dările legale, n'am dà cinstea cuvenită, sau dacă n'am fi umiliți. Nu vezi pe Pavel cât este de smerit atunci când predica lui nu este cu nimic vătămată? Căci ascultă-l ce spune el lui Agripa: „Fericit mă socotesc pe mine a fi, vrând să răspund înaintea ta astăzi, mai vârtos știutor fiind tu de toate cele ale Iudeilor obiceiuri și întrebări“ (Fapt. 26, 2. 3). Iar când credea că trebuie a înfruntă pe stăpânitori, atunci toate le-ar fi resturnat pe dos. Acum ascultă și de cele ale fericitului Petru, cât de liniștit răspunde Iudeilor zicând: „Trebuie a ascultă pe Dumnezeu mai mult decât pe oameni“ (Ibid. 5, 29), deși oameni de felul lor desnădăjduți, după cum erau ii, ar fi putut foarte bine și să înfrunte, și să facă orice. Dar ii tocmai de aceea își smereau sufletul, ca să nu se creadă că alungă vr'o slavă deșartă, căci a fi cineva insolent, înseamnă că umblă după slava deșartă, pe când a predica și a grăi totul cu curaj, este de datoria omului cinstit. Fapta acestuia este rezultatul cumpătărei, pe când a aceluia din contra.

„Cuvântul vostru totdeauna să fie cu char, dres cu sare“, adică plăcut, însă să fiți cu băgare de samă, ca nu cumva acea plăcere, acea dulceață a cuvântului să cadă în indeferență. Se poate ca cineva să vorbească și plăcut, sau cum să zice cu haz, în acelaș timp însă și cu eleganța cuvenită.

„Ca să știți cum se cade vouă a răspunde fiecăruia“, astfel că nu se cade a vorbi la fel cu toți, adică vorbesc de Elini și de frații în credință. Nicidecum să nu fie aceasta, căci ar fi dovada cea mai vădită de lipsă de minte.

„Cele despre mine toate le va spune vouă Tichie, iubitul frate, și credinciosul slujitor, și dimpreună slugă întru Domnul“ (vers. 7). Vai cât de mare este înțelepciunea lui Pavel! Cum el nu înșiră totul în epistole, ci numai cele trebuitoare și urgente! Și aceasta din mai multe cauze: întâiu, că nu voia a le întinde prea mult, al doilea, că voia ca trimisul său să se bucure de o mai mare cinste, și să aibă și el ceva de povestit, al treilea, arată prin aceasta în ce poziție se găsea el față de Tichie, căci dealtmin-

trelea nu i-ar fi încredințat lui acele științe, ca să le împărtășească lor cu graiul. Apoi poate că erau și de acelea, pe care nu trebuia a le arăta lor prin scrisoare. „Iubitul frate“, zice: Deci dacă este iubit, toate le știe, și nimic nu-i este ascuns. „Și credinciosul slujitor, și dimpreună slugă întru Domnul“. Prin urmare dacă este credincios, nu va spune decât adevarul, dacă este împreună slugă, s'a împărtășit celor-rași ispite cu apostolul,—așa că din toate părțile îl prezintă lor ca demn de credință. „Pe care l'am trimis la voi pentru însăși această“ (Vers. 8). Aici arată dragostea lui cea mare către dăușii, de vreme ce pentru aceasta l'a trimis, și din această cauză s'a făcut această călătorie, pentru care și Thesalonicenilor scriindu-li zicea: „Drept aceia neputând răbda mai mult, bine-am voit a rămânea în Athena singuri, și am trimis pe Timotheiu fratele nostru“. (I Thesal. 3, 1, 2). Și la Efeseni tot pe el îl trimite. și tot pentru aceeași cauză: „Ca să știu cele pentru voi, și să se mângâie inimile voastre“. (Efes. 6, 22). Privește ce spune el: «Ca să știți și voi cele despre mine, însă și eu să aflu cele ale voastre» astfel că nicăiri el nu pune cele cu privire numai la dânsul. Tot-odată prin expresiunea „ca să se mângâie inimile voastre“ arată că și dânsii erau în ispite.

„Împreună cu Onisim, credinciosul și iubitul frate, care este dintre voi; toate vor spune vouă cele de aici“. (Vers. 9). Acest Onisim este același, despre care scriind lui Filimon zicea: „Pe care voiam să-l țin la mine, ca în locul tău să-mi slujască întru legăturile evangheliei, dar fără de voea ta nimic n'am voit să fac“. (Filim. 13, 14). Aici el pune și lauda cetății aceleia, ca astfel nu numai să nu se rușineze, ci chiar să se mândrească. „Care este dintre voi, zice, toate vă va spune vouă cele de aici“.

„Închină-se vouă Aristarch cel împreună cu mine robit“ (Vers. 10). Nimic nu poate fi mai mare ca lauda aceasta. Acest Aristarch este același, despre care se spune în Faptele Apostolilor, că dela Ierusalim a călătorit împreună cu Pavel până la Roma. (Cap. 26, 2).

Aşa dar pe acesta îl numeşte mai mare chiar decât profeţii, căci pe aceia îi numeşte streini şi călători, pe când pe acesta împreună robii. Ca şi un prizonier se purta şi acesta şi se expunea să pătimească deopotrivă cu toţi ceilalţi, ba încă şi mai rău decât aceia, pentru că pe aceia (profeţi) dacă-i prindeau protivnicii, îi tratau la urmă cu multă îngrijire, ea pe unia ce se îngrija de propriile lor interese, pe când pe acesta toţi îl aveau de duşman şi îl purtau peste tot locul, bătându-l, insultându-l şi punându-i în spete fel de fel de cleveliri. Aceasta era ca o mângâiere pentru ceilalţi, mai ales când vedea şi pe dascălul lor în astfel de necazuri.

„Şi Marcu, nepotul Barnabei“. Şi pe acesta l-a lăudat mult aici prin înrudirea lui cu Barnaba, pentru că Barnaba era un mare bărbat. „De care aţi luat porunci, de va veni la voi, să-l primiţi pe dănsul“. Dar ce? Oare nu l-ar fi primit? Ba da, l-ar fi primit, însă apostolul îi porunceşte a-l primi cu multă îngrijire, ceea ce arată şi pe bărbatul acesta mare şi însemnat. De unde anume a primit porunci, nu spune. „Şi pe Iisus, ce se cheamă Iust“ (Vers. 11). Poate că acesta era Corinthean. Apoi la toţi aceştia acordă laude comune, spunând particularitatea lor: „Care sunt din tăierea împrejur, aceştia singuri sunt împreună cu mine lucrători spre împărăţia lui Dumnezeu, cari mi-au fost mie mângâiere“. Fiindcă mai sus a spus „împreună cu mine robii“, apoi ca să nu înjosască sufletul auditorilor, priveşte cum îi ridică iarăşi, căci pune aceasta: „Împreună cu mine lucrători spre împărăţia lui Dumnezeu“, aşa că dacă îi iau parte la ispite, se împărlăşesc şi de împărăţie. „Cari mi-au fost mângâiere“, de unde se vede cât de mari erau, dacă devenise mângâierea lui Pavel.

Dar se vedem acum înţelepciunea lui Pavel. „Cu înţelepciune, zice, să umblaţi către oei de afară, răscumpărând vremea“, adică «vremea nu este a voastră, ci a acelora; deci să nu vă credeţi deplin stăpâni, ci răscumparaţi vremea». Şi nu zice simplu, cumpăraţi (ἀγοράζετε) ci «răscumparaţi» (ἐξγοράζετε), adică făcând-o proprietate voastră. A se gândi cineva veşnic la duşmănia altora, sau la atacurile acelora, este dovada cea

mai puternică de lipsă de minte. Când cineva se expune la niște primejdii zadarnice, pe lângă că suferă de pe urma lor fără nici un folos, dar apoi se întâmplă și altă pagubă, aceea că Elinii nu se lipesc de noi. «Când te găsești între frați, zice, cu dropt cuvânt poți fi îndrăzneț însă nu tot așa trebuie a te purta cu cei de afară». Vezi cum Pavel peste tot locul, sub numele «pe cei de afară» înțelege pe Elini? De aceea și scriind lui Timotheu îi zicea: „Și să cade lui și mărturie bună să aibă dela cei dinafară“ (I Timoth. 3, 7), și iarăși: „Ce 'mi este mie a judeca pe cei de afară“? (I. Corinth. 5, 12). „Cu înțelepciune să umblați către cei de afară“, pentru că deși locuiesc în lumea aceasta cu noi, însă sunt afară de împărăția lui Dumnezeu, afară de casa părintească. În același timp îi și mângâie numind pe aceia «dinafară», ceea-ce de altfel o zice mai sus: „Că viața noastră este ascunsă împreună cu Christos, întru Dumnezeu“. «Atunci, zice, să căutați slava, atunci cinste, atunci celelalte toate, acum însă nu, ci lăsați-le pe socoteala lor». Apoi ca să nu crezi că el vorbește de niscareva interese, adaoge: „Cuvântul vostru totdeauna să fie cu char, dres cu sare, ca să știți cum se cade a răspunde fiecăruia“, adică să nu fie plin de ipocrizie, căci atunci nu este char, nu este dres cu sare. De ex: dacă nevoea cere de a servi fără vre-un pericol, nu te da înapoi; dacă este timpul potrivit de a conversa, să nu crezi că lucrul acesta ar fi vre-o lingușire; toate cele ce aparțin de cinste fă-le, fără să se vadăme cât de puțin evsevia. Nu vezi cum Daniil slujește pe un om neevsovios? Nu vezi pe cei trei coconi cu câtă înțelepciune se poartă, câtă bărbăție arată, cât curaj desfășură, și nimic insolent, nimic supărător? Altfel nu se numește curaj, ci slavă deșartă. „Ca să știți, zice, cum se cade vouă a răspunde fiecăruia“. Altfel trebuie a vorbi stăpânitorului, și altfel celui stăpânit, altfel celui bogat, și altfel celui sărac. Și de ce oare? Pentru că sufletele bogaților și a stăpânitorilor sunt mai slabe, sunt mult mai înfumurate, mult mai dezmerdate, așa că cu aceștia trebuie a fi cineva mai îngăduitor, pe când cele ale săracilor și a celor stăpâniți sunt mai înțepenite, mai încercate, așa că aici poate

a se întrebuița și curaj mai mare, având în vedere un singur lucru: edificarea lor. Nu fiindcă, unul este bogat, iar altul sărac, unul să fie cinstit mai mult și altul mai puțin, ci din cauza slăbiciunii cel dintâiu să fie sprijinit, iar cel al doilea nu atâta. De ex: dacă nu este nici un motiv, nu numi pe Elio pângărit sau spurcat, și nici să fi ocăritor al oamenilor, — însă dacă vei fi întrebat despre dogmă, răspunde-i că în această privință el este spurcat și neevsevios. Dar dacă nu te întreabă nimeni și nici nu te silește de a vorbi de acestea, nu este de loc potrivit de a primi asupra-ți vrăjmășia altora. Pentrucă în adevăr, care nevoe poate fi de a-ți face dușmani în zadar? Și iarăși, dacă ești hizezi pe cineva în dogmele creștinești, spune-i numai cele relative la subiectul în chestiune, iar mai departe taci și nu întinde vorba. Dacă cuvântul este dres cu sare, chiar de ar fi îndreptat către un suflet dezmerdat, îl va întoarce dela ușurătatea lui; chiar și sufletul îndărătnic se moaie, când cuvântul ce i se adresează este cu har, adică dulce și încântător. Nu fii deci nici greoiu în cuvânt, și nici ușurel, ci să cauți totdeauna de a fi serios, în acelaș timp însă și plăcut. Dacă vei fi supărător fără cumpătare în cuvinte, mai mult ai vătămat decât ai folosit, și dacă iarăși fără cumpătare vei vorbi dulce și cu haz, mai mult vei înfrista pe auditor decât vei folosi. — așa că pretutindeni se cere a fi măsură în toate. Nu fii nici posomorît în vorbă, căci aceasta e displăcut, dar nici peste măsură vesel și pișcător, căci și aceasta este ceva de disprețuit, ci din amândouă acestea luând ce este bun, fugi de ceea ce e rău, după cum face și albina. De acolo ia ceea ce este încântător, iar de aici tot ce e serios. Privește pe doctor, că nici el nu la fel tratează toate corpurile, ci potrivit cu temperamentul și constituția lor, și dacă el face așa, apoi cu atât mai mult dascălul, — deși poate corpurile ar putea mai de grabă suferi doctorii nepotrivite, decât sufletul să suferă vorbe nepotrivite. De ex: se alipește de tine un Elin, și devine prietenul tău? Ei bine, nimic să nu discuți cu dânsul despre credința religioasă, până ce îl vei avea prieten de aproape, și când după aceasta vine vorba de credință, vorbește liniștit. Privește pe Pavel cât de liniștit vorbește Athenienilor, când a fost dus înaintea areopagului; el nu li-a zis: «o! smintitilor și nebunilor», ci: „Bărbați

Athenieneni, întru toate vă văd pre voi ca cum ați fi mai cucernici" (Fapt. 16, 22). Dar și când trebuia de a înfrunta, apoi nu se dă înlăturî, ci cu cea mai mare putere atacă pe dușman, ca atunci când zicea lui Elima : „O ! plinule de toată viclenia și de toată răutatea, fiul diavolului, vrăjmaș a toată dreptatea" (ibid. 13, 19). După cum a înfruntă pe aceia ar fost dovadă de lipsă de minte, tot așa și a nu înfruntă pe acesta ar fi fost dovada unei mari slăbiciuni. Ai fost introdus la stăpânitor pentru vre-o pricină ? Dă-i mai întâiu respectul cuvenit.

„Cele despre mine toate le va spune vouă", adică legăturile mele și celelalte care mă stăpânesc. El care dorea mult să-i vadă, de sigur că nu ar fi lipsit a se duce în persoană, decât să trimită pe alții, dacă nu ar fi fost împiedecat de vre-o necesitate. A află ii că el a căzut în ispite, și a suferit totul cu bărbăție, eră rolul lui Tichic, care urmă a adeveri lucrul și a înalță spiritele lor.

„Împreună cu Onisim, zice, credinciosul și iubitul frate". Pe sluga sa Pavel o numește frate, și cu drept cuvânt, de vreme ce slugă se numește și pe sine. El care s'a arătat vrednic și în lumea întreagă și în ceruri, el nu crede că se înjosește numind frate pe sluga sa, și tu te gândești la lucruri mari ? Cel ce toate le purtă în dreapta și în stînga, cel ce s'a ridicat până la al treilea cer, cel ce are protia în împărăția cerurilor, cel încununat, acela numește frați pe servii săi ! Și unde e acum fudulia ? Unde e nebunia ? Atât de credincios devenise Onisim, încât i se încredințase de Pavel și astfel de lucruri.

„Și Marcu, zice, nepotul lui Barnaba, de care ați luat poronci, de va veni la voi, primiți-l pre dînsul". Poate că acele poronci le primise dela Barnaba. „Cari sunt din tăierea împrejur". Aici mărginește trufia Iudeilor, în acelaș timp înalță și spiritele acelora, că adică puțini sunt dintre cei din tăierea împrejur, și cei mai mulți sunt dintre ethnici. „Cari mi-au fost mie mîngâere", zice, ceea-ce probează că el se găsea în mari ispite.

¹⁾ Aşa dar nici aceasta nu e lucru mic şi nebăgat în seamă, de a mângâia pe sfinţi cu prezenţa, cu cuvântul şi cu stăruinţa, când ne găsim în suferinţi grele „Ca cei ce aţi fi”, zice, „legaţi cu dânsii” (Ebr. 13, 3), când suferinţele lor le considerăm ca suferinţele noastre, şi când ne împărtăşim de cununile lor. Nu ai fost atras la locul de luptă? Nu te-ai băgat în luptă? Altul te-a apucat înaintea? Altul se luptă? Bine, însă dacă voeşti poţi şi tu să iai parte. Mângâie pe acela, fi prietenul lui şi lucrează în favorul lui, vesteşte cu glas mare faptele lui, aţîta şi pe alţii a’l imita, şi atunci el îşi va reîmpunernici spiritul. Acestea toate se potrivesc poate celorlalţi oameni, Pavel însă nu avea nevoie de aceasta, ci spunea cuvintele de mai sus mai mult ca să’l înalţe pe dânsii la o aşă filosofie. Dar tu cel puţin astupă gura celor ce grăesc de rău pe unul ca acesta, fă-i admiratori ai lui, arată-l ca vrednic de multă îngrijire, căci astfel te vei împărtăşi şi tu de cununile lui şi de slava lui. Chiar de n’ai fi făcut altceva, te împărtăşeşti totuşi de cununile lui, dacă te bucuri şi eşi mulţămît de succesul luptelor lui, căci prin aceasta tu ai proadus ca jertfă dragostea, care este principalul tuturor bunurilor. Căci dacă cei ce plâng se cred că iau parte la dooliul familiei, şi prin aceasta încurajază foarte mult pe cei ce jelesc, şi mult li alină durerea, cu atât mai mult încă cei ce se bucură de succesele altuia, îl încurajează pe acesta şi îi fac încă mai mare plăcerea lui de luptă. Cât de mare este răul de a nu avea părtaşii la jelania ta, ascultă pe Profetul, care zice: „Şi am aşteptat pre cel ce s-ar măhnî cu mine, şi nu eră” (Ps. 68, 24). De aceea zicea şi Pavel: „Bucuraţi-vă cu cei ce se bucură, şi plângeţi cu cei ce plâng” (Rom. 12, 15). Sporeşte, deci, plăcerea şi mulţămirea lui. Dacă vezi pe fratele tău că are succese, nu zice: „succesele sunt ale lui, de ce să mă bucur eu?” căci aceste cuvinte nu sunt cuvinte de frate, ci de duşman. De voeşti, succesul acela nu este al său, ci al tău, tu eşi stăpân a’l face mai mare, dacă nu te întristezi, ci te bucuri, dacă eşti vesel şi mulţămît. Şi cum că lucrul este aşa, se învederează de acolo, că cei ce pizmuesc

¹⁾ *Partea morală.* Despre iubire şi simpatie, şi că noi trebuie a ne bucura şi întrista când fraţii se bucură sau întristează. Nu trebuie a invidia pe cei ce prosperează, şi pe noi înşi-ne ne vom folosi (Veron).

nu pizmuesc numai pe cei ce progresează, ci și pe cei ce se bucură de progresele acelora, pentru că știu că și aceștia progrescază în faptele cele bune, și că îi mai cu samă sunt acei ce se glorifică. Acela se roșaste mult când este lăudat, iară acesta cu multă plăcere se fălește în asemenea împrejurare. Nu veideți ce se petrece cu luptătorii, când unul este înconunmat, iară celălalt nu? Durerea și bucuria amantilor este și a celor ce urăse; aceea sar, iară aceștia saltă. Privește acum ce bine mare este de a nu pizmui pe cel ce progresează în fapte bune: durerea este a aceluia, iară plăcerea este a ta, el se încununează, iară tu salți de bucurie și te fălești. Pentru că spune-mi: altul a biruit, dară tu de ce salți?—pentru că știi bine, că faptul potrecut este comun tuturor, adevă și tu dacă voiești poți face ca el. Deci dacă în aceasta nu pot acuză pizmătareții, se încearcă pe altă parte de a cuceri îi biruința, căci auzi cam niște astfel de vorbe spunând: «te-am ras, și te-am biruit» deși biruința este a aceluia, iară a ta lauda numai. Deci, dacă chiar în lucrurile omenești este un bine atât de mare de a nu pizmui, ci de a'și însuși cineva cele bune ale altuia, apoi cu atât mai mult în biruința diavolului, când el fiind învins suflă cu mânia asupra noastră, tocmai de aceea fiindcă noi suntem mulțămiiți. Deși el este spurcat și de nesuferit, totuși știe că mulțămirea și plăcerea aceasta este mare. Voiești să amărăști pe diavol? Fii bucuros și mulțămit de succesele altuia. Voiești să'l mulțămești pre el? Arată-te posomorît, și atunci prin supărarea ta îl vei ușurà oarecum de supărarea ce i-a cauzat-o fratele tău prin biruința purtată asupra-i. Atunci tu dezbinându-te de fratele tău, te pui alături cu diavolul, și cauzezi fratelui un rău mai mare decât cum i-ar fi putut cauza el. Căci nu e tot una: de a fi dușman și a lucrà ca dușman, cu a fi prieten și a lucrà ca dușman, sau a te da de partea dușmanilor, căci un astfel de om este mai primejdios decât toți dușmanii din lume. Dacă fratele tău a avut succese, fie în cuvânt, fie în fapte, fă-te părtaş succesorilor sale, și arată prin aceasta că el este unul din membrele tale. «Și cum, zici tu, când eu nu am succese, nu prosperoz»? Nu vorbi niciodată așa, strângeți buzele și nu lăsa să iasă din gură-ți o astfel de vorbă. Dacă ai fi fost lângă mine pe când vorbeai acestea, ți-ai fi pus mâna pe gură, ca să nu audă duș-

manul. De multe ori poate noi avem dușmăni între noi, și totuși nu ne arătăm pe față, sau cum se zice nu ne dăm în priverileștea lumii, — și tu dai pe față aceasta diavolului? Nu vorbi așa, și nici să ți închipi măcar de acestea, ci cu totul din contra, căci fratele tău este membru al tău, și slava lui se rapește la corpul întreg. «Dar ce, zici tu, dacă cei de afară (ethnicii) nu se poartă așa către noi?» Apoi tu ești cauza, căci dacă te văd pe tine străin de mulțămirea lor, atunci și îi se înstrăinează, pe când dacă te-ar vedea împărțășind și tu mulțămirea lor, nu ar îndrăzni, și atunci și tu ai fi deopotrivă de strălucit. Nu ești aprobat pentru că spui despre dânsul de bine, ci pentru că te bucuri mult împreună cu el, și poate încă mai mult ca el. Dacă dragostea este principalul tuturilor bucuriilor, apoi de sigur că prin aceasta tu ai luat cununa. Acela a luat cununa pentru arta lui oratorică, tu însă ai luat-o pentrucă iubești mult; acela s'a arălat puternic în cuvinte, iară tu prin fapte ai doborât pizma, ai căleat în picioare invidia. Astfel că cu drept cuvânt vei fi încununat mai mult decât acela, pentrucă și lupta ta este mai strălucită decât a sa. Nu ai căleat în picioare numai invidia, ci ai mai făcut încă și altceva; acela are numai o cunună, iară tu ai două, și aceste două sunt mai strălucite decât cea una. Și care sunt acele două? Una este aceea pe care ai câștigat-o contra pizmei, și a doua pe care ai dobândit-o din cauza dragostei. A fi cineva curat de invidie, nu se dovedește numai prin faptul că se bucură împreună cu celălalt, ci și prin aceea că are dragoste înrădăcinată în el. Pe acela de multe ori îl bântue patimi omenesti, ca de ex. slavă deșartă, însă tu ești curat de orice patimă, căci nu e cu putință de a fi stăpânit de slavă deșartă, în același timp și a te bucura de binele și succesul altuia. A dres acela vre-o biserică? A sporit adunarea credincioșilor? Laudă-l iarăși, și prin aceasta ai îndoite cununi, căci ai doborât pizma, și te-ai încununat cu dragostea. Da! iubiților, vă rog și vă provoc la aceasta. Voiești a auzi și despre a treia cunună? Ei bine, pe acesta îl aplaudă oamenii de pe pământ, iară pe tine îngerii din ceruri. Nu este acelaș lucru, de a fi cineva eloquent, în același timp a stăpâni și patimile. Lauda aceea este trecătoare, iară aceasta este veșnică, aceea este dela oameni, iară aceasta dela Dumnezeu, acela se pare a fi încununat, iară tu ești încu-

nunat în realitate de Dumnezeu și Tatăl, carele vede cele ascunse ale oamenilor. Dacă s'ar putea despărți trupul fiecăruia de suflet și s'ar putea vedea, 'ți-ai arăta pe acesta mai strălucit decât acela.

Să călcăm în picioare, iubiților, boldul invidiei, și atunci noi ne vom folosi, căci noi vom câștiga cununa aceea. Cel ce pizmuește, se luptă cu Dumnezeu și nu cu fratele pe care-l pizmuește; când vede pe fratele său având char, iară el în loc să se bueure, se întristează și voește a strică biserica, nu se luptă cu acela, ci cu Dumnezeu. Căci spune-mi te rog: dacă cineva ar împodobi pe fiica sa împărătește, și ar reuși ca să o împodobească frumos și să o facă respectabilă, iară altul ar voi să o slujiască neputând să o împodobească, oare pe cine ar pizmul el atunci? Oare nu pe dânsa și pe tatăl său? Tot așa și tu faci, căci dacă te lupți cu biserica pizmuind-o, te lupți cu Dumnezeu. Fiindcă odată cu succesele fratelui tău se leagă și folosința bisericei, de necesitate este că dărîmându-l pe el să dărîmi și biserica, așa că prin aceasta săvârșești un act drăcesc, pizmuind trupul lui Christos. Ești scârbit de succesele fratelui tău? Este de sigur un mare rău, căci cu nimic nu te-a nedreptățit, însă cu mult mai mare rău faci când te scârbești contra lui Christos. Cu ce te-a nedreptățit el, de nu lași a fi împodobit trupul său? De ce nu lași a i se împodobi logodnica lui, biserica? Acum tu privește și ce fel de pedeapsă ai prin aceasta: bucuri pe dușmanii tăi, și chiar pe acel ce progresează și pe care voești a-l întrista pizmuindu-l, chiar și pe acesta, zic, îl bucuri încă mai mult, și arăți prin aceasta că el a progresat cu toată pizma ta, căci altminterlea nu l-ai fi pizmuț, și așa tu ești mai mult pedepsit. Mă rușinez, de sigur, de a vă îndemna să vă feriți de asemenea patimi, însă fiindcă ne găsim în astfel de slăbiciuni, e bine de a afla consecințele acestei patimi grozave, și a ne feri de ea. Te scârbești că el progresează? De ce atunci pizmuindu-l 'i înalți încă mai mult succesele lui? Voești a 'i răzbună pe el? De ce atunci arăți că ești măhnit? Ce pedeapsă altă poți avea înaintea lui, decât aceea că el progresează cu toată neplăcerea ta? Deci mulțămirea lui este îndoită după cum tu pedepsea ta îndoită va fi, pentrucă nu numai că-l arăți mare și superior ție, dară și pentru aceea că fiind tu pedepsit, prin aceasta 'i-ai adaos și o altă plă-

cere. Pentru ceea-ce tu te scârbești, el se bucură; tu 'l pizmuești, iară el se veselește. Și acum privește cum noi înși-ne ne cauzăm rane adânci, și nici nu simțim măcar. Este poate dușmanul tău? Deși te-ai întreba, de ce este dușman? Cu ce te-a nedreptățit? Și cu toate acestea pe acel dușman închipuit noi 'l facem mai stralucit, iară pe noi înși-ne ne pedepsim mai mult. Prin aceasta încă, suntem pedepsiți, dacă simțim că acela a aflat de pizmuirea noastră. Poate că el nu știe nimic de aceasta, iară noi închipuindu-ne că el știe, ne măhnim iarăși.

Deci, să conținem de a mai pizmul pe alții. De ce să ni facem noi înșine rane? Acestea să le înțelegem, iubiților. Să avem în mintea noastră cununile cele îndoit ale celor ce nu pizmuiesc, laudele cele dela oameni și cele de la Dumnezeu, cum și relele ce izvorăsc din pizmă, și astfel vom putea stinge și nimici acea fiară sălbatecă, vom putea încă să înflorim și cu faptele cele bune înaintea lui Dumnezeu, și să ne bucurăm de aceleași bunuri ca și acei ce deja se bucură de ele — și poate că ne vom bucura prin charul lui Dumnezeu, dacă vom viețui întru slava lui — cărora fie a ne învrednici, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XII

„Inchină-se vouă Epafra, care este dintre voi, sluga lui Christos, care se nevoește totdeauna pentru voi întru rugăciuni, ca să stați desăvârșiți, și împliniți întru toată vocea lui Dumnezeu. Că mărturisesc de dânsul, că are rivnă multă pentru voi, și pentru cei din Laodicia și din Ierapoli“. (Cap. 4, 12. 13).

Chiar pe la începutul epistolei apostolul a recomandat pe acest bărbat, din dragoste. Această dragoste o arată faptul că îl laudă, ceea-ce a spus încă din început: „Care ni-a și arătat nouă, zice, dragostea voastră întru Duchul“. «Dragostea a arătat-o într'una,

a făcut a fi iubit, și se roagă neconținut lui Dumnezeu». Recomandă deci pe Epafră chiar dela început, deschizând ușa cuvântului său, căci când dascălul este venerat, aceasta e spre folosul discipulilor. Și iarăși expresiunea „dintre voi” este tot spre cinstea și lauda lor, căci au printre dânsii astfel de bărbați vrednici. „Care se nevoește, zice, totdeauna pentru voi întru rugăciuni”. Nu zice simplu «rugându-se», ci «nevoindu-se» adică tremurând și fiind coprins de teamă în dorința lui pentru mântuirea voastră.

„Că mărturisesc de dânsul, că are rîvnă multă pentru voi”, adică că vă iubește foarte mult, și este aprins de dragostea voastră. „Și pentru cei din Laodicia și din Ierapoli”, prin care cuvinte îl recomandă și aceloră. Dar de unde trebuia să așteptați? Poate că îi auzise deja, sau că cetindu-li-se epistola ar fi putut afla de aceasta. „Faceți, zice, ca să se cefiască și în biserica Laodiceenilor” (Vers. 16).

„Ca să stați desăvârșiți”, zice, prin care cuvinte îi și acuză, în același timp îi și sfătuiește și îndeamnă cu blândețe. Dealtfel se poate ca cineva să fie desăvârșit, și să nu stea, ca de ex. toate le știe, dar încă se elatine în credință, — se poate apoi ca să nu fie desăvârșit și totuși să stea, că de ex. știe o parte din adevăr, și cu toate acestea stă înțepenit pe loc, fără să se elatine. Dar apostolul pe amândouă li doarește pentru dânsii, „Ca să stați, zice, desăvârșiți”. Mai la vale, tu privește, cum apostolul li amintește pe departe vorba despre îngeri, și despre viața lor. „Și împliniți, zice, întru toată voea lui Dumnezeu”, căci nu e de ajuns de a face cum s'ar întâmpla voea lui Dumnezeu. Cel ce este împlinit, nu lasă a se furișa în el altă voe străină, fiindcă atunci nu este împlinit. „Mărturisesc de dânsul, că are rîvnă multă pentru voi”, adică are și rîvnă, și multă în același timp, amândouă exprimate prin intensitate, ceea ce și dânsul zicea Corinthenilor scriindu-li: „Că vă rîvnesc pe voi cu rîvnă a lui Dumnezeu” (II, Corinth. 11, 2).

„Inchină-se vouă Lucă, doctorele cel iubit”

(Vers. 14). Acesta este evanghelistul Lucă, pe care dacă-l pune după Epafrodit¹⁾, nu înseamnă că îl umilește, ci, conform planului său, vrea să înalte pe Epafrodit, ca pe unul ce eră dintre creștinii din Coloseni, către care a și scris această epistolă. Numește pe Lucă doftorul cel iubit, spre deosebire poate de alții, cari purtau același nume. „Și Damas“, zice. După ce zice: „Închină-se vouă Lucă“, adaugă imediat „doftorul cel iubit“. Și aceasta este o laudă nu mică, ci încă foarte mare, ca să fie iubitul lui Pavel. „Spuneți închinăciune fraților celor din Laodicia, și lui Nimfan, și bisericei cei din casa lui“ (Vers. 15). Privește cum el îi alipește și-i conleagă împreună, nu numai în transmiterea închinăciunilor, ci și în schimbul de epistole. Vorbește aici cu multă grație și de Nimfan, iar aceasta o face nu simplu, ci cu scopul vădit de a ridica și pe alții la același zel. Nu ar fi fost un lucru mic și nebagat în seamă, dacă nu l-ar fi prenumărat printre ceilalți. Privește încă cum arată pe acest bărbat a fi mare și important printre dâșii, de vreme ce casa lui eră biserică.

„Și dacă se va citi epistolia aceasta de către voi, faceți ca să se citească și în biserica Laodicienilor, și cea din Laodicia, ca și voi să o citiți“ (Vers. 16). Mie mi se pare, că eră acolo scris ceva, care trebuia a fi cunoscută și de aceia, cu care ocazie nu mică li eră folosința lor, ca adecă alții fiind acuzați, aceia să și cunoască propriile lor păcate. „Și cea din Laodicia, ca și voi să o citiți“. Unia spun că aici nu e vorba de epistola trimisă lor de apostol, ci de acea scrisă de dâșii lui Pavel, căci nu zice «cea către Laodicieni», ci „cea din Laodicia“, scrisă de ei și trimisă se vede la Pavel.

„Și ziceți lui Archip: socotește slujba care ai luat întru Domnul, ca să o împlinești“ (Vers.

¹⁾ Notă. Numele *Epafros* este derivat din *Epafrodit*, adică *drăgălaș, scump, înzestrat cu grațiile Venerei*. De aceea sf. Chrisostom în cursul erminiei numește pe alocurea pe acest Epafra cu numele primitiv de Epafrodit, care este cu totul deosebit de Epafrodit citat în epistola către Filip. 2, 25. 4, 18. (Trad.).

17). Dar de ce oare nu i-a scris acestuia deadreptul? Poate că nu eră nevoie de aceasta, ci numai de o simplă amintire, ceea-ce probează că acest bărbat eră important pe acolo.

„Inchinăciunea cu mâna mea a lui Pavel“ (Vers. 18). Aceasta e dovada autenticității acestei epistole, și a prieteniei lui, ca văzând li propria lui scriere, să se miște întru că va.

„Aduceți-vă aminte de legăturile mele“. Vai! Câtă mângâere! Numai aceste cuvinte erau de ajuns de a-i atîta pe dânsii, și a-i îmbărbăta în luptele de tot felul. Și nu numai că-i face prin aceasta a fi cu bărbăție, ci-i face mai familiari și față de dânsul. „Darul să fie cu voi. Amin“.

Mare laudă, și încă mai mare decât toate celelate, de a spune despre Epafra: „Care este dintre voi, sluga lui Christos“, adică că era slugă în locul lor, după cum și pe sine se numește slugă a bisericei, când zice: „a căria slugă m'am făcut eu Pavel“. La aceeași demnitate ridică și pe acest bărbat, căci mai sus îl numește împreună slujitor, iară aici slujitor sau slugă. „Cel dintre voi“, zice, ca și cum pare că ar vorbi către o mamă și i-ar zice: «cel din pîntecele tău ieșit». Iusă o astfel de laudă ar fi născut poate invidie și dușmănie din partea unora, și de aceea îl recomandă mai mult ca pe unul ce eră cunoscut din actele lui față de dânsii, și cu această ocazie împrăstie orice motiv de invidie. „Care se nevoește totdeauna pentru voi întru rugăciune“, adică nu numai acum când se găsește printre noi, ca să o aibă aceasta ca emfază, și nici numai când este printre voi, ci totdeauna. O mare bună voință din partea lui este arătată și prin expresiunea „se nevoește“, adică se luptă și stăruiește mult în rugăciune. Apoi, ca să nu se pară că-i lingusește, adaugă mai la vale: „are rîvnă multă pentru voi, și pentru cei din Laodicia și din Ierapoli“. Și expresiunea „Ca să stați desăvârșiți“ nu este zisă cu scop de linguire, ci este un îndemn din partea dascălului venerat. «Și împliniți, zice, adică plini de toată voea lui Dumnezeu, și desăvârșiți». Și nu zice «să nu vă clătinați», ci «să stați». Prin faptul că el li trimite închinăciuni din partea altora, îi atrage încă mai mult, căci

nu puțin contribue la aceasta când și alții își amintesc de dânsii, și nu numai cunoscuții și familiarii lor. „Și ziceți lui Archip: socotește¹⁾ slujba care ai luat întru Domnul“. Prin aceste cuvinte mai mult încă îi supune lui, pentru că dacă dânsii ar fi fost progresat în totul, nu ar fi putut avea nici un motiv apostolul de a-i îmboldi față de ucenicii săi, de oarece nici nu e prudent de a vorbi pe dascal înaintea ucenicilor. Deci li scrie aceste cuvinte, ca să li închidă gura. „Ziceți lui Archip, socotește“. Cuvântul acesta „socotește“ peste tot locul are semnificație de înfricoșare, de spaimă, ca de ex. când zice: „Păziți-vă de câni“ (Filipp. 3, 2), sau: „socotiți ca să nu vă fure pre voi cineva cu filosofia“ (Colos 2, 8), sau acolo unde zice: „Ci vedeți ca nu cumva slobozenia voastră să fie zmintală celor neputincioși din frați“ (I Corinț. 8, 9), și în fine pretutindeni el întrebuintează acest cuvânt, când voește a înspăimânta auditorul.

„Socotește, zice, slujba care ai luat întru Domnul, ca să o împlinești“. Prin aceste cuvinte nu-l lasă cât de puțin de a fi stăpân, după cum și însuși apostolul zicea despre sine: „Că de fac aceasta de voe, plată am, iară dacă de silă, dregătorie îmi este mie încredințată“ (I. Corinț. 9, 17).

„Ca să o împlinești“, cu care ocazie se vede cum el încontinuu îndemnă pe discipoli la împlinirea datoriilor. „Pe care ai luat întru Domnul, ca să o împlinești“. Iarăși întrebuintează particula „întru“, care nu e alta decât „prin“. «El ți-a dat, zice, iară nu noi». Prin această zicere îi supune lui pe acești Coloseni, căci arată că slujba lui îi este încredințată de Dumnezeu.

„Aduceți-vă aminte de legăturile mele. Darul să fie cu voi. Amin“. Aici a slăbit spaima, căci

¹⁾ Notă. Imperativul verbului ὁλοκα-ὁλοκα în traducerea exactă este: *vezi, bagă samă, fii atent*; și dacă în ediția de Buzău se găsește tradus prin *socotește, păzește-te, aseața s'a făcut* mai mult în scop a se da frazei un înțeles mai bun. (Trad.).

când dascălul este în legături, iară charul îi dezleagă, numai poate fi nici o frică. Dar apoi și a fi legat cineva pentru Christos, este tot din char, care a permis aceasta, căci ascultă pe Iuca ce spune: „Și s'au întors apostolii dela fața sinedriului, bucurându-se că pentru numele lui Christos s'au învrednicit a se necinști“ (Fapt. 5, 41). Și cu adevărat că a fi cineva legat și necinstit pentru numele lui, este a se învrednici de această cinste, pentru că dacă cineva consideră ca un câștig mare de a suferi ceva pentru aman-tul pe care îl are, apoi cu atât mai mult pentru Christos.

¹⁾ Deci să nu ne îngreuem în necazurile ce le avem pentru Christos, ci să ne aducem aminte și noi de legăturile lui Pavel, și aceasta să ni fie de îndemn. De ex. îndemni pe cineva ca să dea săracilor pentru Christos? Amintește-i de legăturile lui Pavel, tângue-te și pe tine, și pe cel ce îndemni, și spune-i că Pavel și-a dat și trupul său ca să fie legat pentru Christos, pe când el nu dă nici hrană măcar celor săraci. Te fudulești de succesele ce le ai? Amintește-ți de legăturile lui Pavel, că tu nu ai suferit nimic din ceea-ce a suferit acela, și totuși el niciodată nu s'a îngâmflat de succesele lui. Ai poftit poate ceva din bunurile aproapelui? Amintește-ți de legăturile lui Pavel, și vei vedea cât de absurd este, ca aproapele tău să se primejduiască, iară tu să te dezmerzi. Dorești încă a te îmbuibă în dezmerdări? Ia aminte la temnița lui Pavel, căci ești discipulul lui, ești împreună ostaș cu el, și atunci care ți este rațiunea ca tovarășul tău să fie în legături, și tu să te dezmerzi? Ai căzut în niscare-va strămtorări, și ai crezut că ești părăsit? Ascultă despre legăturile lui Pavel, și vei vedea că a fi în strămtorări, nu este o probă de părăsire. Voiești a te îmbracă cu haine de mătăasă? Amintește-ți de legăturile lui Pavel, și atunci ți se vor părea asemenea haine mai necinșite decât trențele cele transformate în glod (noroiu). Voiești poate de a ți pune prin prejurul grumazului aurării? Gândește-te la legăturile lui Pavel, și atunci ți se vor

¹⁾ *Partea morală.* Noi nu trebuie a ne îngreua în necazurile ce le avem pentru Christos, ci să ne aducem aminte și noi de legăturile lui Pavel, și să ne depărtăm de cele păgubitoare. Despre lacrimile spirituale, și despre nunțile cele demne și nedemne. Că po-doaba miresei este prudența și sfiala, iară nu vuetul, bețiile, cântările din fluer și bățiile din palme. (Veron).

părea acestea mai uricioase decât funia cea învechită și proastă. Voiești poate a-ți scârlionța părul ca să pari frumoasă? Adu-ți aminte de halul de necurătenie în care se găsea Pavel prin temniți, și te vei aprinde de frumusețea aceea, iară pe aceasta o vei considera de cea mai nesuferită putoare, și atunci vei oftă din adâncul inimei tale dorind legăturile lui Pavel. Voiești a-ți sulemenii fața, și a-ți vâpsi sprâncenile, și altele de acest fel? Cugotă la lacrămile lui Pavel, cum el în timp de trei ani, zi și noapte, n'a încetat de a plânge. Cu această podoabă înfrumusețează-ți obraji, căci aceste lacrămi te vor face mai strălucită. Eu nu spun ca tu să verși lacrămi pentru păcatele altora, ca Pavel — deși ași dori și aceasta, — căci poate e mai presus de tine; dar te îndemn ca să faci aceasta măcar pentru propriile tale păcate. Ai poruncit poate de a fi legat servitorul tău? Te-ai mâniat și te-ai infuriat asupra-i? Adu-ți aminte de legăturile lui Pavel, și imediat îți va conțeni furia, adu-ți aminte că noi suntem cei legați, iară nu cei ce leagă, noi cei ce suntem cu inima înfrântă, iară nu cei ce înfrângem și zdrobim pe alții. Umbli dezmetică prin toate părțile și râzi cu hohot? Gândește-te la durerile lui Pavel, și vei oftă, iară lacrămile ce le vei vărsa, te vor arătă încă mai strălucită. Ai văzut poate pe altele dezmiardându-se și dăncând? Adu-ți aminte de lacrămile lui. Ce izvor oare ar fi în stare să colcotească și să scoată din el atâtea șuvoae de apă, pe câte lacrămi a scos ochii lui Pavel? «Aduceți-vă aminte de mine, zice, și de lacrămile mele», după cum și aici zice „aduceți-vă aminte de legăturile mele”. Și cu drept cuvânt a grăit acele cuvinte presviterilor din Efes, pe cari i-a chemat încă fiind el în Milit, pentru că vorbea unor dascăli, așa că pe aceia căută a-i face să ia parte la suferințele sale, iară pe aceștia să se gândească mai mult la primejdii. Cu ce izvor vrei să compari acele lacrămi vărsate de Pavel? Cu râul din paradis, care udă întregul pământ? Dară nu vei putea spune nimic, căci râul lacrărilor vărsate de Pavel udă sufletele, iară nu pământul. Dacă ți-ar arătă cineva pe Pavel plângând și oftând, oare nu ar fi mai plăcut a-l privi pe dânsul, decât mii de dăncuitori încununăți? Nu zic de voi — dar dacă cineva mi-ar arătă pe vre-unul dintre nerușinații din teatru și de pe scenă, dintre acei ce se toposesc și sunt ca nebuni după amoruri, voi să zic, dacă mi-ar arătă vre-o fecioară tânără de aceea în

floarea vârstei, care biruiește cu frumuseța pe toate celelalte fecioare de vârsta ei, care are fața și celelalte membre ale corpului bine proporționate, ochiul fraged și blajin, întorcându-se într-o parte și alta cu blândete și surâzând cu dulceața, plecându-se în jos cu modestie și cu multă grație, cu genele învinate pe de desupt, având, cum s'ar zice, lumina ochilor vioae, fruntea strălucită, iară de desubtul frunței un obraz ajuns în cea mai exactă și mai regulată roșă, sprintenă în fine și frumoasă ca o statuie de marmură,—și dacă tot atunci mi-ar arătă și pe Pavel lăcrămând, mi-ași întoarce iute privirea dela acea fecioară spre Pavel, pentru că din ochii lui strălucește o frumusețe spirituală. Ochiul aceleia face ca să miște sufletele celor tineri, arde și dogorăște, pe când al lui Pavel din contra, le liniștește. Niște astfel de lacrimi, ca ale lui Pavel, fac ochii mai frumoși decât sufletul, înfrânează pântecel, umplu pe cineva de o adevărată filosofie, de o mare simpatie, și pot a mulă chiar un suflet de diamant. Cu asemenea lacrimi este udată biserică, cu asemenea lacrimi se plantează spiritele. Chiar foc de ar fi, asemenea lacrimi au puterea de a stinge, fie acel foc corporal, fie spiritual. Asemenea lacrimi pot a stinge și săgețile diavolului cele aprinse.

Să ne aducem aminte deci de lacrămile lui Pavel, și atunci vom rîde de toate cele prezente. Niște astfel de lacrimi fericea Christos, zicând: „Fericiți cei ce plîng, că aceia se vor mîngăia” (Matei 5, 4) și „Fericiți sunteți cari plîngeți acum, că veți rîde” (Luc. 6, 21). Niște astfel de lacrimi vărsau și Isaia și Ieremia, căci unul zicea: „Lăsați-mă, amar voui plînge” (Isaia 22, 4), iară celălalt: „Cine va da capului meu apă, și ochilor mei izvoare de lacrimi” (Ierem. 9, 1), ca nefiind în stare de a face aceasta natura întreagă. Nimic nu este mai plăcut ca aceste lacrimi, căci ele sunt cu mult mai plăcute decât orice rîs și veselie. Cei ce sunt cu jale de vre-o pierdere, știu cătă mîngăere aduc lacrămile. Deci să nu socotim aceasta ca un lucru de disprețuit, ci chiar foarte prețuit și de dorit, nu atîta pentru că ne doare când alții păcătuiesc, căt mai ales când noi înși-ne păcătuim, ca astfel lacrămile ce ie vărsăm să ni moaie și înfrîngă

inima. De aceste lacrimi să ni amintim, la aceste legături să ne gândim.

Aşa dară lacrimile lui cădeau şi pe legăturile ce le purta, şi moartea celor perduţi, voiu să zie osânda celor ce legau pe sfinţi, nu-l lăsă ea să simtească în linişte plăcerea legăturilor. Căci doară şi ei eră discipul al lui Christos, şi el simtea durere pentru aceia, după cum şi Christos simtea durere pentru preoţii Iudeilor, nu pentru că urmau a-l respinge, ci pentru că dânsii se perdeau. Şi nu numai el singur făcea aşa, ci încă şi pe alţii îi îndemnă la aceasta, zicând: „Nu mă plângeţi pe mine, ficele Sionului“ (Luc. 23, 28). Ochii aceia au văzut raiul, au văzut al treilea ceriu, însă eu nu-i fericesc atâta pentru acea privelişte ce au văzut atunci, pe cât îi fericesc pentru lacrimile acelea. prin care au văzut pe Christos. Şi cu adevărat că acest fapt este de fericit, căci şi el chiar se mândreşte cu aceasta zicând: „Oare nu pre Iisus Christos Domnul nostru l-am văzut?“ (I Corinth. 9, 1), de unde se vede că cu mult mai fericit este de a plânge în acest mod. Mulţi ochi s'au împărtăşit de fericirea de a-l videa pe dânsul în persoană, însă el fericeşte mai mult pe cei ce nu s'au împărtăşit de acea privelişte, căci zice: „Feriţi cei ce n'au văzut şi au crezut“ (Ioan 20, 29). Pentru că dacă este mai de folos de a rămânea pentru Christos aici, în interesul mântuirii altora, decât de a se descompune, apoi şi de a suspina pentru dânsii este mai de folos, decât de a videa pe Christos. Şi dacă este mai de dorit de a fi în gheena pentru dânsii, decât a fi împreună cu el, şi deci şi a se despărţi de el pentru dânsii este mai de dorit, — căci aceasta este ceea-ce el zicea: „Că aşi fi poftit eu însu'mi a fi anathema dela Christos pentru fraţii mei“ (Rom. 9, 3) — apoi cu atât mai mult este de dorit de a lăcrămă pentru dânsii. „Nu am încetat, zice „cu lacrimi a îndemnă pe fiecare“. Şi pentru ce? Nu doară că se temea de primejdiile lor corporale, ci după cum cineva şezând lângă un bolnav, şi neştiindu-i sfârşitul, lăcrămează de teamă să nu se despărtaşă de viaţă, tot aşa şi el lăcrămă când nu avea putinţa de a-i certă mai mult, şi când îi videa bolnavi, de teamă ca să nu cadă din împărăţia ceriurilor. Aceasta a făcut şi Christos, pentru ca măcar de lacrimile lui să se

sfească. De ex. păcătuia cineva? El îl certă; dar când cel certat îl disprețuia și se depărta de el, atunci lacrimă, ca cel puțin măcar așa să-l poată întoarce.

Să ne amintim deci de aceste lacrimi. Să creștem astfel pe fetele și copiii noștri, lacrimând când îi vedem în fapte rele. Câte voiesc a fi iubite, să și amintească de lacrimile lui Pavel, și să ofteze. Câte sunteți fericeți, câte trăiți în saloane bogate, câte vă resfățați în plăceri, aduceți-vă aminte de aceste lacrimi. Câte sunteți cuprinse de vre-o jale, prefaceți lacrimile în lacrimi. El nu jălia pe cei morți, ci pe cei ce trăiau ca morți. Voiți să spun și de alte lacrimi? Și Timotheu plângea, — căci doară eră ucenic al aceluia, — dară lui scriindu-i zicea: „Aducându-mi aminte de lacrimile tale, ca să mă umplu de bucurie“ (II Timotheu. 1, 4). Mulți plâng și se văicărează și din plăcere, ba încă dintr'o plăcere foarte mare, dar asemenea lacrimi nu sunt atât de greoaie, ci chiar cu mult mai plăcute decât cele izvorite din plăcere pământească, — căci ascultă ce spune Profetul: „Auzit-a Domnul glasul plângerei mele, auzit-a rugăciunea mea“ (Ps. 6, 8. 9). Unde nu sunt deci folositoare lacrimile? În rugăciuni? În sfaturi? Dar noi defăimăm numai acele lacrimi, pe care le vărsăm unde nu trebuie. Când de ex. sfătuim un frate ce păcătuiește, noi trebuie a plânge și a jeli. Când îndemnăm pe cineva în facerea binelui, iar el nu dă nici-o atențiune îndemnului nostru, și deci se pierde, atunci trebuie a plânge. Asemenea lacrimi sunt izvorite din filosofie. Dar când cineva din bogat ajunge sărac, când e căzut în vre-o boală trupească, când moare, nici de cum nu trebuie a plânge, căci asemenea împrejurări nu sunt vrednice de lacrimi. După cum noi defăimăm și râsul, când facem uz de el fără timp, tot așa defăimăm și lacrimile vărsate fără timp și fără scop. Pentrucă valoarea fiecărui lucru atunci se arată, când acel lucru este întrebuințat la locul său potrivit, pe când dacă este întrebuințat într'un loc străin, de loc nu se vede. De ex. vinul este lăsat, spre înveselirea omului, iar nu pentru beții; pâinea spre hrană, iară nu spre îmbuibarea lui; promiscuitatea pentru facerea de copii, iară nu spre curvie. Deci după cum asemenea abuzuri sunt, defăimate, tot așa și lacrimile vărsate fără timp și scop. Dacă ar fi o lege, prin care să se

legiuiască ca lacrămile să fie vărsate numai în rugăciuni și în sfătuiri, ai vedea atunci cât de dorit ar fi acest lucru. Nimic nu poate șterge păcatele atât de bine, ca lacrămele. Asemenea lacrimi chiar și fața o arată mai frumoasă, pe cel ce privește îi atrage spre milă și compătimire, și cu un cuvânt o asemenea față ni se înfațșază mai venerabilă. Nimic nu este mai plăcut, ca niște ochi înlăcrămați, căci ochiui este membrul nostru cel mai nobil și mai frumos, și când noi vedem ochii lacrămând, ne închipuim că vedem însuși spiritul lacrămând, și ne înduioșăm.

Acestea, iubiților, nu vi s'a spus fără scop, ci pentru ca voi să nu vă duceți nici la nunți, nici la orchestre, nici la jocuri de acele satanicești. Căci privește ce a inventat diavolul: fiindcă de prin scenele teatrului și de prin adunările celor nerușinați însuși firea lucrului a îndepărtat pe femei, apoi cele ale teatrului le-a introdus chiar în camerile rezervate femeilor, vorbesc de cei ușurei și de curve. Această boală molipsitoare a fost introdusă pe lăris de legea nunților, sau mai bine zis nu de legea nunților, să nu fie, — ci de înșeși prostia noastră. Ce faci omule? Oare nu știi ce faci? Tu îți iai femei pentru prudența ta și pentru facerea de copii; ce voiesc deci curvele, și ce rol au ele la nunta ta? «Pentru ca veselie, zici, să fie mai mare». Și cu toate acestea asemenea fapte nu izvorăsc din veselie după cum zici tu, ci din prostie. Prin asemenea fapte însulți pe mireasă, însulți pe oaspeți. Dacă cu asemenea fapte voiești a-i încânta și desfăta, atunci este o adevărată insultă. Dacă a vedea femei desfrânate și slufite este ceva care poartă cu sine vre-o iubire de cinste, vre-o ambițiune oarecare, apoi de ce atunci nu lași pe mireasă ca să vadă și ea? Cu adevărat că diavolul a introdus în casă toată acea pompă satanicească, uricioasă și desfrânată. „Aduceți-vă aminte, zice, de legăturile mele”. Nunta, iubiților, încă este o legătură, și o legătură hotărâtă de însuși Dumnezeu, pe când curvia este desfacerea acelei legături. Este permis de a înveseli nunta cu altfel de lucruri, de ex. cu mese încărcate cu mâncări, cu haine frumoase, și cu altele de acest fel. Vedeți că eu nu împiedec asemenea lucruri, ca să nu par a fi prea sălbatec, — deși Rebecăi îi eră deajuns numai o haină subțire. Este permis de a se înveseli la nunta prin fru-

mușetea hainelor, prin prezența bărbaților și a femeilor venerate. De ce atunci introduci acele rizișcuri, acele monstruoșități? Spune ce auzi dela acele femei pierdute? Te rușinezi a spune? Dacă tu te rușinezi a o spune măcar, de ce atunci silești pe altul să facă aceasta? Toate trebuiesc a se deslășura atunci cu prudență, cu demnitate și cu cumpătare, însă eu văd cu totul din contra: văd jucând și saltând pe la nunți, ca și cămășele și asinii. Unei fecioare îi este deajuns iatacul femeesc. «Dar, zici tu, este sărăcăcios acel iatac». Dacă este sărăcăcios, trebuie a fi totuși dragălaș, și pentru aceasta găsească ea mijlocul nimerit, în locul bogăției. Nu are zestre de adus în casa bărbatului? De ce atunci o faci de disprețuit din altă parte? Va găsi ea mijlocul nimerit de a se face respectată prin creșterea ei. Laud obiceiul, ca fecioarele să se alipească în horă pe lângă o tânără cași ele, spre a le cinsti, laud și pe femei, că cinstesc pe cea de acelaș fel cu ele; acest obicei este bine hotărât. Două sunt în adevăr, asemenea grupe; una a fecioarelor și ceialaltă a femeilor măritate; cele dintâi predau pe una dintre ele, iară cele de al doilea primesc printre dănsese pe cea predată; de-acolo iesă, iar aici intră. Deci mireasa este între aceste două grupe, nici fecioară, și nici femeie. Dar curvele ce caută aici? Trebuie ca ele să-și acopere fața când este o nuntă, trebuie ca ele să se ascundă în crăpăturile pământului, pentru că curvia este conurperea nunței, iară noi le aducem încă pe la nunți. Când voi faceți vre-o întreprindere, vă urați tot cele bune, iară cele contrare le alungați, precum de ex.: când semănați, sau când scoateți vinul din ipolinu (*ἵπολινος* = vas în care se scurge vinul la călcat, dejă), nici măcar nu voiți să amintiți despre oțetirea sau stricarea vinului, — și aici unde e vorbă de prudență, voi introduceți oțet? Căci ce altă poate fi femeia desfrănată? Când voi preparați mirodeniile, nici nu lăsați a se apropia măcar niscareva elemente puturoase, ca să nu se infecteze mirodenia! Nunta încă este un mir, — și atunci de ce la prepararea acestui mir introduceți putoarea cea mai nesuferită? Ce spui? Joacă fecioara, și nu se rușinează de cea de vârsta ei? Bine, dar o fecioară trebuie a fi mai serioasă decât o curvă, căci dânsa nu a eșit doară din școala celor ce se luptă la circ, ci din brațele părintești. Pe la nunți nu este de loc permis, ca fecioara să

se arate. Nu vezi ce se petrece în palatele împărătești, unde cei cinstiți sunt pe lângă împărat înăuntrul palatului, iară ceilalți afară? Deci și tu fii înăuntru pe lângă mireasă, nu expune în vileag fecioria, ci stăi acasă. Stă de față fiecare cerc de dănțuitori, unul dă din sânul său, celălalt primește și păstrează ce a primit. De ce rușinezi fecioria? Dacă tu ea mamă ești așa, apoi tot așa va judecă și despre dânsa mirele, bărbatul ei. Dacă tu voiești ca fiica ta să fie iubită cu patimă, ei bine, aceasta se potrivește poate cu purtarea unei băcănițe, sau a unei vânzătoare de verdeturi, sau a unei plăcintăriti de pe la nunți¹⁾. Acestea toate oare nu te rușinează? A se sluji cineva este rușine, chiar de ar fi fata împăratului. Nu cumva poate sărăcia o împiedecă de a fi prudentă? Nu cumva o împiedecă ocupația ce o are? Chiar slugă de ar fi fecioara, chiar orice de ar fi, ca să rămână totdeauna cuminte și înțeleaptă, căci: „Întru Iisus Christos nu este rob, nici slobod“ (Galat. 3, 28). Nu cumva nunta este teatru? Nu, iubiților, nunta este o taină, și încă o taină de mare importanță, și dacă nu vă rușinați de această taină, cel puțin să vă rușinați de acela al cărui tip este această taină. „Taina aceasta, zice, mare este, iară eu zic de Christos și de biserică“ (Efes. 5, 32). Este tip al bisericii și al lui Christos, și tu introduci curve? «Iar, zici tu, dacă nu vor dănuia la nuntă nici fecioarele, nici femeile maritate, apoi cine să dănuiască»? Nimeni, căci ce nevoie mare este de a dănuia? Printre tainele religioase ale Elinilor sunt și danțurile, însă în tainele noastre trebuie a predomină tăcerea, buna podoabă, rușinea și modestia. Taină mare este aceasta, și deci afară curvele, afară cei spurcați. Și cum este taină? Se adună bărbatul și femeia, și ambii împreună fac unul. De ce când intră copilul în lume, nu este nici orchestră, nici chimvale, ci tăcere mare, liniște mare, iară când se adună bărbatul cu femeia, și fac, nu vr'un tip neînsuflețit, nici vr'un tip al celor de pre pământ, ci însuși chipul lui Dumnezeu, introduci atâta vuet, și i tulburi, și faci

¹⁾ Notă. Cuvântul *δημιουργός* în primul loc înseamnă *meșter*, și numai Sf. Scriptură îl întrebuințează ca *creatoriu*. La *Atheniani* se numia *δημιουργός* și acea femeie care prepară prăjituri pe la nunți. De altminterlea atât pasajul acesta, cât și celelalte dinainte, sunt foarte confuze. (Trad.).

de rușine sufletul? Se adună împreună și devin un corp. Iată iarăși taina iubirii. Dacă cei doi nu devin unul, nu fac pe cei mulți, întru cât rămân doi, iară când se unesc, atunci fac. Și ce învățăm noi de aici? Că puterea unirei este mare. Iscusiunța lui Dumnezeu a despărțit chiar dela început pe unul în două, și voind a arăta că și după despărțire rămâne tot unul, nu a lăsat ca numai unul să fie deajuns spre naștere. Unul singur nu este în realitate unul, ci jumătatea unului, jumătatea întregului, iară dovada este, că nu poate face copii, ca și mai înainte de nuntă.

Ai văzut acum taina nunței? A făcut pe unul din celălalt, și iarăși pe acești doi i-a făcut unul, astfel că și astăzi din unul se naște omul. Bărbatul și femeia nu sunt doi oameni, ci unul singur. Aceasta se poate adevăra și astăzi, și în tot timpul, ca de ex. se poate adevăra cu Iacob, cu zicerea „Bărbat și femeie i-a făcut pre ii” (Facer. 1, 27). Dacă unul este capul, iară celălalt este corpul, cum se poate zice că sunt doi? De aceea femeia ocupă locul discipulului, iar bărbatul locul dascălului; el este stăpânul, iar ea este cea stăpânită. Si chiar din forma corpului ar putea vedea cineva că sunt unul, căci femeia a fost făcută din coasta bărbatului, și prin urmare amândoi sunt jumătați a întregului. De aceea și numește pe femeie ajutor a bărbatului, ca să arate că sunt una, de aceea și bărbatul preferă pe femeie înaintea tatălui și a mamei sale, ca să se arate că ii sunt un întreg. Dar și tatăl se bucură la căsătoria fiului și a ficei sale, căci aceștia se grăbesc a se uni fiecare cu propriul său corp; și face atâta cheltuială de bani la nuntă, și totuși nu poate suferi să vadă pe fiul său necăsătorit. Ca și cum trupul ar fi rupt în două, căci fiecare în parte este imperfect spre ficerea de copii, și fiecare în parte este imperfect în încheierea, în complexul vieții prezente. De aceea și zice Profetul: „Ră-mășița duchului tău” (Malach. 2, 15). Dar cum oare devin un trup? După cum ai lua partea cea mai curată a aurului, și ai amesteca-o cu alt aur, tot așa și aici, unde femeia primind în ea sămânța bărbatului, crește și hrănește, și în fine dă societății bărbat ieșit din ea. Copilul acela este ca o punte între bărbat și femeie, astfel că toți acești trei: bărbat, femeie și copil, sunt un trup, copilul unind pe amândoi de ambele părți.

După cum două orașe despărțite printr'un râu dela un capăt la altul, dacă se leagă poduri de ambele părți nu se mai zice că sunt două, ci unul, tot așa și în cazul de față, ba încă mai mult, căci aici puntea ce-i unește este de aceeași esență cu fiecare din ii, pentru rezonul arătat, după cum capul și cu trupul formează un singur trup. Prin grumaz sunt despărțiți, însă copilul servește ca mediu de unire, între amândoi. După cum dansul ar fi despărțit, însă prin faptul că unul dintre prietori s'ar prinde cu o mână de una din părți, și cu cealaltă de altă parte, ar face atunci un singur danț, o singură horă — sau după cum danșătorii fiind despărțiți ar întinde fiecare mâinile și s'ar apuca unul de altul, și astfel ar deveni un singur danț sau horă, tot așa și în cazul de față. De aceea cu drept cuvânt zice în mod clar că: „Vor fi doi un trup“, uniți fiind prin trupul copilului. «Dar ce? Dacă nu sunt la mijloc copii, oare nu sunt atunci un trup, ci sunt doi»? Promiscuitatea face aceasta, căci prin ea s'a amestecat corpurile amândurora. Precum dacă ar turna cineva untdelemn în mirodenii, ar face totul una și aceeași, tot așa și în cazul de față.

Știu iubitorilor, că la mulți li e rușine de cele vorbite, dară cauza tuturor acestora este numai nerușinarea și desfrâul. A se face nunțile de felul cum se fac, esto a se corupe nunta din capul locului, este a se defăima taina nunței. „Cinstită este nunta, zice, și patul nespurcat“ (Ebr. 13, 4). De ce atunci te rușinezi de ce este cinstit? De ce roșești de un lucru nespurcat? Acestea sunt credințele ereticilor, sau și a celor cari introduc pe la nunți curve. Pentru aceasta eu voiu a curăți nunta, ca astfel să se introducă în casă noblețta, ca astfel să se astupe gurile ereticilor. A fost insultat darul lui Dumnezeu, care este rădăcina facerii noastre, pentru că pe lângă acea rădăcină este multă murdărie, mult noroiu puturos. Ei bine, această murdărie să o curățim noi cu cuvântul. Ingăduiți dar puțin, fiindcă și celce este stăpânit de asemenea noroiu, îngăduie și suferă multă putoare.

Voiesc a vă arăta că nu trebuie a vă rușina de cele ce am spus, ci de cele ce voi le faceți, tu însă lăsând la o parte cele ce faci, te rușinezi de cele ce eu spun, și deci prin aceasta disprețuești pe Dumnezeu, carele a hotărât așa. Să vă spun cum este și taina bisericeii?

Iată acea taină. Christos a venit către biserică, însă biserica dintr'însul s'a făcut, și cu dânsa s'a unit duhovnicește, după cum zice: „V'am logodit unui bărbat, fecioară curată să vă pun înaintea lui Christos“ (II. Corint. 11, 2), căci dintr'însul suntem. „Din mădulările lui, și din carnea lui“, zice.

Acestea toate înțelegându-le să nu ne rușinăm de această taină. Nunta este tip al prezenței lui Christos, și tu te îmbeți? S'ar părea că cele ce se petrec pe la nunți sunt indiferente, și cu toate acestea sunt cauzele multor rele. Toate sunt încărcate de nelegiuiri. „Și măscărăciunea, zice, și vorba nebunească, și glumele care nu se cuvin, să nu iasă din gura voastră“ (Efes. 5, 4), dar toate cele ce se petrec la nuntă sunt măscărăciuni, vorbe nebunești și glume proaste, și nu cum s'ar întâmplă, ci chiar în gradul cel mai mare. Toate acestea au devenit acum o artă pentru unii, și cei ce se conformează acestei arte, capătă laude mari. Cum s'ar zice, păcatele au devenit o artă, căci nu le facem la întâmplare, ci cu știință și cu calcul, iară diavolul comandază la urmă regimentele de păcătoși. Unde este beția, acolo este și desfrânarea, unde sunt măscărări și vorbe uricioase, acolo este și diavolul, contribuind și el cu de alé lui. Ei bine, când tu ospătezi cu de acestea, spune-mi, oare săvârșești taina lui Christos? Când tu inviți pe diavol la masa de nuntă, oare săvârșești taina lui Christos? Poate că mă găsești că sunt prea greoiu în cuvinte, — dar și aceasta vine din corupțiunea cea mare, ca cel ce ceartă răsul să fie tot el găsit ca vinovat, de vreme ce se pare prea aspru la cuvânt. Nu auziți ce spune Pavel? „Tot ori-ce ați face, ori de mâncați, ori de beți, toate întrtru slava lui Dumnezeu să le faceți“ (I. Corint. 10, 31), voi însă le faceți spre defăimarea lui și spre necistirea lui. Nu auziți și pe Profetul spunând?: „Slujiți Domnului cu frică, și vă bucurați lui cu cutremu“ (Ps. 2, 11), voi însă vă răsfățați în dezmerdări. Nu cumvâ poate nu e cu puțință de a se veseli cinevâ și fără de dezmerdări? Voești a auzi melodii plăcute? De sigur că nu ai trebui la asemenea ocazii, însă eu consimt și la aceasta, dacă voești; nu ascultă melodii satanicești, ci de cele duhovnicești. Voești a vedea dăn-

tuind? Privește chorul îngerilor. «Și cum este cu puțință, zici de a vedea asemenea chor?» Dacă vei alungă acestea, și atunci va veni și Christos la nuntă, și când Christos este prezent, și chorul îngerilor este prezent. De voești, și astăzi se vor face minuni, ca și atunci; va prefăce și acum apa în vin, și încă cu mult mai minunat, căci va alungă șeful și pofta cea uricîoasă dela masa ta, și le va înlocui cu pofta cea duhovnicească. Unde sunt muzicanți, nu poate fi Christos, dar dacă el intră, mai întâiu 'i scoate pe aceștia, și după aceia face minuni. Ce poate fi mai dezgustător ca pompa satanicească? Ce poate fi mai uricîos ca acele cântice fără înțeles, ca acele neorândueli în totul nedemne? Și chiar de ar fi cova cu înțeles, totuși cuprinde în sine lucruri uricîoase și dezgustătoare.

Nimic nu poate fi mai plăcut ca virtutea, nimic nu este mai dulce ca buna cuvîntă, nimic mai de dorit ca demnitatea. Facă cinova nunți ca acelea pe care le arăt eu, și atunci va vedea plăcerea ce o va simți. Ce fel de nunți voiesc eu; luați seama la cele ce vă spun. Mai întâiu caută bărbat pentru fecioară, însă bărbat în toată puterea cuvîntului, protector al femeii, bărbat care să fie capul trupului, și căruia tu 'i pre dai nu slugă, ci 'i încredințezi pe înseși fîca ta. Nu caută bani, nu caută străluciroa neamului, nu mărișia patriei lui, căci toate acestea sunt prisoselnice, ci tu caută evlavia sufletului, blîndeșă, adevărata înțelepciune, frica de Dumnezeu, dacă voiești ca fata ta să viețuiască cu plăcere. De vei caută bogăție, nu numai că nu o vei folosi cu nimic, ba încă o vei vătămă, căci o vei face sclava lui, în loc să fie liberă. Nu se va folosi ea atît de mult de plăcerea aurărilor, pe cîtă scîrbă va avea din rolul ce 'l are ca sclavă. Deci nu caută de acestea, ci caută mai ales egalitatea în cinste, și dacă nu este cu puțință aceasta, apoi atunci caută un bărbat mai sărac decît fîca ta, și nicidecum mai bogat, dacă nu voești să-ți dai fata unui despot, ci unui adevărat bărbat. Când tu voești ca să examinezi cu exactitate valoarea bărbatului aceluia, roagă pe Christos ca să stea de față și să-ți arate, și el nu se va rușina de aceasta, căci nunta este taina venirii lui. Mai ales roagă-l atunci, ca să dea fetei tale un astfel de mire. Nu fii mai rea tu decît sluga lui Abraam, care fiind trimisă

într'o călătorie atât de depărtată, a știut totuși în ce anume parte trebuia a se refugia, și de aceea a și reușit în totul. Când tu studiezi și cauți pe acel bărbat, roagă-te și zi către Dumnezeu: «Pe care îl voești tu Doamne, iconomisește-l». Incredințează-i în mâna lui acest lucru, și el fiind cinstit de tine prin această cinste, Ți va respăli. Două lucruri trebuie a face: a încredința în mâna lui alegerea bărbatului, și a cere ca acel bărbat să fie așa precum îl voește el. Când faci nuntă, nu perindă casele, spre a împrumută oglinzi și haine, căci taina nunței nu se săvârșește spre fală, și nici că duci fata la vre-o paradă, ci împodobindu-ți casa cu cele trebuitoare, chiami pe vecini, pe prieteni și pe rude. Pe câți-i știi blânzi, pe, aceia-i chiami, și-i îndeamnă ca să se mulțamească cu cele ce sunt. Nimeni din orchestră să nu fie de față, căci atunci este chel-tuială zadarnică și uricioasă. Mai înainte de toți chiami pe Christos. Știi prin cine să-l chemi? „Întru cât ai făcut unuia dintr'acești frați ai mei mai mici, zice, mie ai făcut” (Math. 25, 45). Să nu-ți închipui că lucrul acesta ar fi neplăcut, de a chema pe săraci la masa de nuntă, în locul lui Christos, căci lucru neplăcut este de a chema curvele. A chema pe săraci înseamnă disprețuirea averilor, iară a chema pe curve înseamnă disprețuirea și chiar resturnarea tainei nunței. Împodobește pe mireasă, nu cu podoabe aurite, ci cu blândețea și cu rușinea, și în fine cu hainele obișnuite, iară în loc de orice podoabă aurită sau împletituri, împodobește-o cu roșirea feței, pune-i împrejurul gâtului sfiala de lucruri urite, și să nu umble după acelea. Nici un vuet să nu fie, nici o larmă zadarnică, chemese mirele și primească și fecioara. Prânzurile și ospetele să nu fie încărcate cu beții, ci cu plăcere duhovnicească. Și acum tu privește câte bunuri rezultă de aici, — dacă vedem mai ales cele ce se petrec pe la nunțile păgânilor și ale ereticilor, — pe când pe la nunțile de astăzi — dacă se pot numi nunți și nu părăzi — câte rele nu rezultă. S'au stricat pastadele¹⁾, și de îndată grija și frica, ca nu cumva să se piardă ceva din cele

¹⁾ Notă. *παραδόξ-αδος*, înseamnă *galerie, sala sau camera de culcare a mirilor, sala de mâncare*, etc. însă oricum s'ar lua, pasajul rămâne tot confuz, afară numai dacă nu are însemnare și de *haine*, căci în asemenea caz se poate pricepe sensul. (Trad.).

împrumutate, așa că plăcerea dela nuntă este succedată de o supărare și tristeță nesuferită. Această neliniște ar trebui să fie mai mult pe soacră, și cu toate acestea nu este scutită de ea nici înseși mireasa, căci după nuntă totul privește pe mireasă. A vedea totul stricat, a vedea casa pustie, negreșit că este un motiv de tristeță. Ei bine, la nunta aceea, pe care am descris-o eu, este Christos, iară la aceasta este Satană; acolo siguranța, aici grija; acolo plăcerea, aici tristeța; aici cheltueli zadarnice, acolo nimic de acestea; aici este slujenia, acolo însă adevărata podoabă; aici este pizma, iară acolo sinceritatea; acolo este sobrietatea, iară aici beția; acolo este mântuirea, acolo prudența, iară aici pierderea.

Toate acestea înțelegându-le, iubiților, să oprim răul până aici, ca să putem plăcea lui Dumnezeu, și să ne putem bucura de bunurile cele făgăduite celor ce-l iubesc pro dânsul. Căroră fie a ne învrednici, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.
